

تصویر ابو عبد الرحمن الحکری

ویژہ اہل سنت

امام ابن قیمؒ راجوزیہ

معارف

ترجمہ
امین پورصاد قمر

و حکم

تاریک آن

منتدی اقرا الثقافی
www.iqra.ahlamontada.com

پۆدابه زاندى جۆرمها كۆتیب: سەردانى: (مَنْقَدَى إِقْرَأَ الثَّقَافَى)

لتحميل انواع الكتب راجع: (مَنْقَدَى إِقْرَأَ الثَّقَافَى)

پەراي دانلود كۆتایهائى مختلف مراجعه: (مَنْقَدَى إِقْرَأَ الثَّقَافَى)

www.lqra.ahlamontada.com



www.lqra.ahlamontada.com

للكتب (كوردی , عربی , فارسی)

صلى الله عليه وسلم

نماز و حکم تارک آن

مؤلف: امام ابن قیم الجوزیه

الامام شمس الدین ابی عبدالله محمد بن ابی بکر الزرعی الدمشقی

(۶۹۱ - ۷۵۱ ه. ق)

ضبط نص و تخریج احادیث به اهتمام

محمد نظام الدین الفتیح

مترجم: امین پورصادقی

سر شناسه
عنوان قراردادی
عنوان و نام پدید آور

مشخصات نشر
مشخصات ظاهری
شابک
وضعیت فهرست نویسی
پاداشت
موضوع
موضوع
موضوع
شناسه افزوده
شناسه افزوده
ردیپندی کنگره
ردیپندی دیویی
شماره کتابشناسی ملی

ابن قیم الجوزیه، محمد بن ابی بکر، ۶۹۱-۷۵۱ ق
: الصلاة وحکم تارکها، فارسی
: نماز وحکم تارک آن/مؤلف ابن قیم الجوزیه شمس
الدین ابی عبدالله محمد بن ابی بکر الزرعسی
الدمشقی، تلخیص نص وتخریج احادیث محمد نظام الدین
الفتح، مترجم امین پورصادقی
: مشهد: حافظ ابرو ۱۳۹۱.
: ۳۹۰ ص
: 978-600-5837-35-3
: فیبا
: کتابنامه بصورت زیر نویس
: نماز - ترک
: نماز - احادیث
: نماز - احادیث اهل سنت
: فتح محمد نظام الدین
: پورصادقی امین ۱۳۷۶ مترجم
: ۱۳۹۱ ۸۰۶۱ ۱۱ الف/۱۸۶ BP
: ۲۷۹/۳۵۳
: ۳۰۷۷۹۲۲

نماز وحکم تارک آن

اثر: ابن قیم الجوزیه
ترجمه: امین پورصادقی
ناشر: حافظ ابرو
نوبت چاپ: اول ۱۳۹۱
شمارگان: ۳۰۰۰
چاپ: دقت
قطع: وزیری
قیمت: ۱۱۰۰۰ تومان
تعداد صفحه: ۳۹۰

شابک: ۹۷۸-۶۰۰-۵۸۳۷۳۵-۳
ISBN 978-600-5837-35-3

حق چاپ محفوظ است
مرکز پخش: تایباد - خیابان رجایی - کتابفروشی سنت
تلفن: ۴۲۲۲۱۳۴ - ۰۵۲۹
همراه: ۰۹۱۵۱۲۶۱۳۹۹

فهرست مطالب

.....	فهرست مطالب	۵
.....	سخنی از مترجم	۹
.....	مقدمه‌ی تحقیق	۱۲
.....	شناختی از مؤلف	۱۶
.....	صورت استفتاء که مؤلف کتابش را بر آن بنا نهاده	۱۹
.....	کسی که عمداً نماز را ترک می کند چه عقوبتی دارد؟	۲۱
.....	آیا قتل تارک الصلاة واجب است؟	۲۴
.....	اختلاف قائلین به قتل ترک کننده‌ی نماز:	۳۰
.....	مساله اول: آیا از تارک الصلاة استتابه (درخواست توبه) می شود یا نه؟	۳۱
.....	مساله دوم: ترک کننده‌ی نماز کشته نمی شود، تا اینکه به نماز فرا خوانده شده و سپس امتناع ورزد.	۳۴
.....	مساله سوم: با ترک چند نماز کشته می شود؟ با ترک یک نماز یا دو نماز و یا سه نماز؟	۳۴
.....	حکم ترک بعضی از شروط نماز یا رکنی از آن:	۳۸
.....	حکم ترک کننده‌ی نماز جمعه:	۳۹
.....	حکم ترک روزه و حج و زکات:	۴۴
.....	آیا ترک کننده‌ی نماز بر اساس حد کشته می شود یا به سبب کفر و ارتداد؟:	۴۸

- ۴۸..... ادله‌ی کسانی که تارک الصلاه را کافر ندانسته و او را تکفیر نمی کنند :
- ۹۴..... دلائل کسانی که تارک نماز را کافر دانسته و او را تکفیر می کنند:
- ۹۴..... استدلال به کتاب:
- ۱۱۱..... استدلال به سنت بر کفر تارک نماز:
- ۱۲۰..... استدلال به اجماع صحابه بر کفر تارک نماز:
- ۱۲۵..... داوری و فصل خطاب بین دو گروه:
- ۱۲۸..... کفر بر دو قسم می باشد:
- ۱۴۱..... اجتماع نقیضین:
- ۱۴۳..... از قرار یافتن جزء در شخص، نامیده شدن به کل لازم نمی آید:
- ۱۴۵..... نماز شرطی برای صحت ایمان:
- ۱۴۷..... اقوال علما در کفر تارک نماز:
- ۱۴۹..... آیا با ترک نماز اعمال نابود می گردد یا نه؟
- نماز شب را در روز و نماز روز را در شب خواندن و قضای نماز فوت شده چگونه است
- ۱۵۴.....
- ۱۶۰..... آیا قضای نمازی که عمدا ترک شده، صحیح می باشد یا نه؟
- ۱۷۲..... کلام ابوبکر صدیق رضی الله عنه :
- ۱۷۶..... دلائل کسانی که به قضای نمازی که عمدا ترک شده قائلند:
- ۱۸۷..... دلائل کسانی که از قضای نمازی که عمدا ترک شده، منع می کنند:
- آیا نماز کسی که با وجود توانایی شرکت در جماعت، نماز را به تنهایی می خواند؛ صحیح است یا نه؟
- ۲۱۸.....
- ۲۴۰..... رکوع کردن قبل از داخل شدن در صف:
- ۲۴۵..... اجماع صحابه بر وجوب نماز جماعت:
- ۲۴۷..... حکم نماز جماعت برای زنان:

- عذرهایی که در تخلف از جماعت بدانها جواز داده شده : ۲۴۹
- آیا جماعت در صحت نماز شرط است یا نه؟ ۲۵۷
- آیا نماز جماعت به طور معین و مشخص باید در مسجد باشد یا نه؟ ۲۶۸
- حکم کسی که نماز را با آشفته‌گی خوانده و رکوع و سجده‌ی آن را به طور کامل به جا نیاورده و گویا همچون کلاغ به زمین نوک می زند، چیست؟ ۲۷۳
- مقدار و سیاق نماز رسول الله ﷺ چقدر و چگونه بوده است؟ ۲۸۷
- اندازه و مقدار قیام رسول الله ﷺ برای قرائت : ۲۹۵
- دلایل کسانی که معتقد به کوتاه خواندن نماز هستند : ۳۰۲
- دلایل معتقدین به طولانی گزاردن نماز : ۳۱۰
- اسرار نماز : ۳۲۲
- اسرار سوره‌ی فاتحه : ۳۲۳
- رکوع : ۳۳۱
- برخاستن از رکوع : ۳۳۱
- سجده : ۳۳۴
- بلند شدن از سجده : ۳۳۹
- نشستن برای خواندن التحیات : ۳۴۰
- درود فرستادن بر پیامبر و خاندانش : ۳۴۳
- دعا قبل از سلام دادن : ۳۴۴
- خاتمه‌ی نماز، سلام دادن : ۳۴۵
- پاسخ دلایل قائلین به مخفف گزاردن نماز : ۳۴۶
- تعمق و شدت عملی که از آن نهی شده است : ۳۵۶
- سیاق نماز رسول الله ﷺ : ۳۵۹

- قیام و قرائت رسول الله ﷺ در نماز: ۳۵۹
- رکوع رسول الله ﷺ: ۳۶۸
- بلند شدن رسول الله ﷺ از رکوع: ۳۶۹
- به سجده افتادن رسول الله ﷺ در پیشگاه الله ﷻ: ۳۷۰
- سجده‌ی رسول الله ﷺ: ۳۷۳
- برخاستن رسول الله ﷺ از سجده: ۳۷۶
- قنوت رسول الله ﷺ در نماز: ۳۷۸
- قنوت بعد از رکوع: ۳۸۱
- دروود بر رسول الله ﷺ در تشهد آخر و دعا قبل از سلام: ۳۸۴
- سلام دادن رسول الله ﷺ از نماز: ۳۸۵
- اذکار بعد از نماز: ۳۸۶
- نمازهای سنت: ۳۸۶
- تعداد رکعات وتر و صفت آن: ۳۸۷

سخنی از مترجم

بسم الله والصلاة والسلام على رسول الله و على آله و صحبه و من و الاله.

﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ [نوح: ۱۳]

[شماراچه می شود که برای خداعظمت و شکوهی قایل نیستید؟]

براستی چگونه ممکن است مسلمان، بدون نماز تصور شود در حالیکه حتی منافقین، که الله متعال آنها را از کفار بدتر معرفی می کند و خطرشان از کفار حربی بیشتر است در عهد رسول الله نماز را همراه آن حضرت بر پا کرده و در صفوف مسلمین در نمازها شرکت می کردند؛ گویا حتی آنها اینگونه فهمیده بودند که ادعای اسلام کردن بدون التزام بر دستوراتش والبتّه بزرگترین آنها پس از کلمه ی طیبه، ادعایی پوچ و ترفندی باطل است، که غیر قابل قبول می باشد. چگونه است که منافقین صدر اسلام برداشتشان از دین به گونه ای بود که آنها را در ادعایشان براسلام، و ا می داشت تا حداقل اعمال ظاهری آن را انجام داده و به احکام آن تن دهند تا در جامعه اسلامی در زیر پرچم اسلام و در کنار مسلمین با حقوق و مزایای آنها زندگی کنند، اما برخی از مسلمانان این عصر و زمان مسلمان بودنشان را مقرون به ترک بسیاری از اعمال ظاهری، از کوچک و بزرگ دیده و با وجود ترک و ضایع کردن آنها خود را از مسلمان ترین مسلمانان می دانند. و این جز به فهم صحیح دین به چیز دیگری باز نمی گردد و در واقع همه چیز به فهم صحیح از کلمه ی طیبه و مستلزمات آن

بازمی‌گردد که هرچه در این مورد بیشتر دانسته شود، التزام به دین و احکام آن بیشتر خواهد بود و آن زمانی حاصل می‌گردد که فهم کلمه‌ی طیبه در واقع زندگی تطبیق پیدا کند. براستی اگر همه این دین مبارک دانسته شود، اما در زندگی و واقعی که در آن به سر می‌بریم با عمل کردن به آنها، تطبیق داده نشود، آیا نافع خواهد بود؟ به گونه‌ای که ادعای اسلام کرده و با این حال نه به عقیده که شالوده این دین می‌باشد، التزام داشته و نه نماز خوانده و حتی که نماز را به تمسخر گرفته و هرگاه به وی بگویی نماز بگزار، تو و نماز را به سخره گرفته و با این حال خود را مسلمانی بهتر از نمازگزاران بداند. براستی این چگونه مسلمانی است که برای دین و احکامات آن احترامی قائل نیست و بلکه گاهی آنها را به باد تمسخر می‌گیرد، آیا این شخص معنای کلمه‌ی طیبه‌ای را که بر زبان آورده، می‌داند؟ آیا نمی‌داند که احترام به دین و شعائر آن از عمل بدانها مهم تر است، به گونه‌ای که بی احترامی و تمسخر به هر جزء دین، حتی یک عمل سنت، موجب خروج وی از اسلام می‌شود؛ درحالیکه با ترک همان سنت و مانند آن از دین خارج نمی‌گردد؟ براستی اینچنین افرادی چگونه دین را فهمیدند. آیا قرآن نمی‌خوانند که الله متعال بدانها دستور داده تا نماز را بر پا دارند، آیا این پروردگارشان نیست که از آنها خواسته تا با ادای نماز از فرمانش سرپیچی نکنند؟ آیا ندانسته که الله متعال سبب جهنم رفتن عده‌ای را ترک نماز و از نمازگزاران نبودن، معرفی کرده؟ براستی که باید در این دیدگاه خود تجدید نظر کرده و با نگاهی نو از دریچه سلف صالح این امت بر دین بنگرد و این دین و اساس آن را از دریچه‌ی اصلی آن که قرآن و سنت است، اخذ کرده و هوی و هوس و فهم غلط خود از دین را کنار گذاشته و فهم سلف صالح این امت را در همه‌ی امورات زندگی‌اش چراغ راه خود قرار داده و از جاده‌ای که آنها در آن قدم گذاشتند، سر سوزنی خارج نگردد تا همچون آنها در راه حق استوار و ثابت قدم حرکت کند و اینگونه نصرت‌های الله متعال را یکی پس از دیگری در همه‌ی جوانب

مختلف زندگی‌اش با چشمان سر ببیند. آری، الله متعال هدف از خلقت مان را عبادت معرفی می‌کند و ما چاره‌ای جز اینکه خود را در مسیر عبادت قرار دهیم نداریم و در این راه باید مطیع کامل الله متعال و فرستاده‌اش باشیم و عذر و بهانه‌ها را کنار گذاشته و راضی به رضای الله متعال و فرستاده‌اش باشیم، چرا که الله متعال اینچنین عبادتی را از بنده‌اش می‌خواهد، الله متعال می‌فرماید:

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [احزاب: ۳۶]

[هیچ مرد وزن مؤمنی، درکاری که خدا و پیغمبرش داوری کرده باشند (و آن راقررنموده باشند) اختیاری از خود در آن ندارند(واراده ایشان بایدتایع اراده خداو رسول باشد).هرکس هم ازدستور خدا وپیغمبرش سرپیچی کند، گرفتارگمراهی کاملاً آشکاری می‌گردد].

آری، اگر می‌خواهیم جزو مومنین باشیم چاره‌ای جز اینکه در برابر الله عزوجل و دستورات فرستاده‌اش تسلیم مطلق باشیم، نداریم، الله متعال می‌فرماید:

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [نساء: ۶۵]

[اما، نه! به پروردگارت سوگندکه آنان مؤمن بشمار نمی‌آیند تا تو رادر اختلافات ودرگیریهای خود به داوری نطلبند و سپس ملالی دردل خود از داوری تو نداشته وکاملاً تسلیم (قضاوت تو) باشند].

بلکه باید با جان و دل در برابر اوامر الله و رسولش ندای ﴿سَمِعْنَا وَ أَطَعْنَا﴾ را سر داده و در این مسیر، استقامت را در جلوی چشمان خود قرار دهیم تا نصرت و مدد و یاری الله عزوجل را با چشمان خود علاوه بر آخرت در دنیا ببینیم.

﴿إِنَّ الدِّينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [فصلت: ۳۰]

[کسانی که می‌گویند: پروردگار ما تنها خدا است، و سپس (بر این گفته خود که اقرار به وحدانیت است می‌ایستند، و آن را با انجام قوانین شریعت عملاً نشان می‌دهند، و بر این راستای خداپرستی تا زنده‌اند) پابرجا و ماندگار می‌مانند (در هنگام آخرین لحظات زندگی) فرشتگان به نزد ایشان می‌آیند (و بدانان مژده می‌دهند) که نترسید و غمگین نباشید و شما را بشارت باد به بهشتی که (توسط پیغمبران) به شما (مؤمنان) وعده داده می‌شد. آری، هرگاه تصمیم گرفتیم که فهم خود را همچون فهم صحابه و عمل خود را همچون عمل آنها قرار دهیم، تنها آن وقت است که عزت و اقتدار را احساس می‌کنیم.]

آری هرگاه تصمیم گرفتیم که فهم خود را همچون فهم صحابه و عمل خود را همچون عمل آنها قرار دهیم تنها آن وقت است که عزت و اقتدار را احساس می‌کنیم و در آخر از همه‌ی کسانی که در ترجمه این کتاب به هر نحوی یاری رساندند، تشکر کرده و از صمیم قلب برایشان این دعا را می‌خوانم:

یا من بحمد العالمین تفردا

یا واهب الانسان اسباب الهدی

واحشر احبابنا تحت عرشک سجدا

لی عند بابک دعوة فیها رجاء

ماء هنیئا سلسبیل طیباً

ثم اسقهم بید الحبيب محمدا

مقدمه‌ی تحقیق

الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين، و الصلاة و السلام على سيدنا محمد
النبي الامين، الهادي الى صراطه المستقيم وعلى آله و صحبه و سلم اجمعين.
اما بعد:

ارزش هر کتابی به موضوع و آنچه که دربردارد، بستگی دارد و بر ارزش این کتاب
همین کافی است که در مورد نماز و آنچه که مخصوص آنست، سخن می‌گوید. نمازی که
ستون اسلام و رکن جدا کننده‌ی کفر و ایمان می باشد و از جهتی دیگر در واقع پناهگاه و
مامن و پایگاه آرامش و سکون، برای کسی است که آن را به طور جدی انجام داده و با آن
نگرانی و پریشانی‌ها را حل کرده و اراده‌ی آسودگی از مشکلات و نگرانی‌های دنیا را
دارد. و در قدر و منزلت نماز همین کافی است که اولین چیزی که بنده در مورد آن، محاسبه
می‌گردد، نماز می باشد - چه زمانی که در قبر قرار می‌گیرد و چه زمانی که در پیشگاه
پروردگارش حاضر می‌گردد - از اینرو اگر نمازش صحیح بود، به تبع آن بقیه‌ی اعمالش
نیز صحیح و درست می باشد و اگر نمازش فاسد بود، بقیه‌ی اعمالش نیز فاسد می‌گردد.
براستی که الله متعال مقام آن را بزرگ دانسته و اهلش را گرامی داشته و منزلت بخشیده

است. و در میان سایر عبادات، به صورت معین، در موارد متعددی قرآن کریم از آن به ذکر، تعبیر کرده است. جدای از اینکه الله عزوجل نماز را در آسمانها، در مکانی که تنها برای پیامبر ما مخصوص قرار داده شده بود، فرض کرده است.

از امام احمد روایت است که فرمودند: هر سبک شمارنده‌ی نماز و تحقیر کننده‌ی آن در واقع سبک شمارنده و تحقیر کننده و توهین کننده‌ی به اسلام می‌باشد. و فقط بهره‌ی آنان از اسلام به قدر بهره‌ی شان از نماز می باشد و رغبتشان به اسلام به اندازه‌ی رغبتشان به نماز است. پس‌ای بنده الله، نفست را بشناس و از اینکه الله عزوجل را در حالی ملاقات کنی که بهره‌ای از اسلام در نزدت نباشد، برحذر باش. از اینرو قدر و منزلت اسلام در قلبت همانند قدر و ارزش نماز در قلبت می باشد.

از آنجایی که نماز در اسلام جایگاه و مرتبه‌ای بس بزرگ و خطیر دارد بر ما واجب است که حکم و حکمت و صفت و اسرارش را بشناسیم تا آنرا بر وجه صحیح و کامل، همان گونه که برای ما تشریع شده، ادا کنیم. تا به این فرموده‌ی الله عزوجل:

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ [عنکبوت: ۴۵] لیلیک گفته و این امر رسول الله ﷺ ﴿صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي﴾ را اجابت کرده باشیم.

هرگاه به این ضرورت ایمان آوردیم، بر ما لازم است که فردی موثق و واعظی ملتزم و عالمی ماهر بیاییم تا از این نماز برای ما سخن بگوید. در حقیقت مصنف این کتاب، گمشده‌ای است که ما در جستجوی آن می باشیم که آثارش و هرکس که در مورد او سخن گفته شاهد بر آنست، که شخصیت وی را برایتان در صفحاتی بعد بازگو می کنم. ان شاء الله. مصنف رحمه الله - همانطور که خواهی دید - کتابش را با سخن از حکم تارک الصلاة و اقوال علما در کفر و قتلش، آغاز کرده است و ادله‌ی کتاب و سنت و اقوال صحابه و

دیگران را در این مساله ذکر می‌کند. سپس از نماز جماعت و حکم وجوب آن و از کسی که در نماز رکوع و سجده را کامل ادا نمی‌کند و حالتی همچون نوک زدن دارد و مقدار نماز رسول الله ﷺ، سخن به میان آورده است. به دنبال آن اسرار نماز از قیام و رکوع و سجده و سلام دادن را ذکر می‌کند. و کتابش را با ایراد سیاق نماز رسول الله ﷺ با سخن گفتن از قیام و قرائت و رکوع و بلند شدن از آن و سجده و نشستن بین دو سجده و دعای قبل از سلام آن حضرت ﷺ، و ذکر سنت‌های موکده، ختم کرده است. که همدی اینها با اسلوب و شیوه‌ای جالب و جذاب و همراه به دلایل شرعی می‌باشد. با این حال به دلیل رغبت ناشر نسبت به علم و اهلش، که الله متعال وی را پاداش نیکو دهد، ندای او را لبیک گفته و به تنظیم و ترتیب نص کتاب پرداخته و غریب آن را شرح و احادیث و آثارش را تخریج کرده و عنوانهای اصلی و جانبی را مطابق مطالب و محتویات آن به عنوان خدمتی برای این کتاب ارزشمند، که عظمتش را موضوعی که در بردارد بیان می‌کند، همانطور که در قبل بیان کردیم، وضع کردم. و از الله متعال می‌خواهم که ما را در التزام به احکام و تعالیم دینش، با تاسی از رسول الله ﷺ در همدی اینها، موفق بگرداند، کسی که از روی هوی و هوس سخن نمی‌گوید.

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ [نجم: ۴].

وهرآنچه می‌گوید کلامی است که بدو وحی می‌شود. والحمد لله رب العالمین والعاقبه للمتقین

کتاب ابو عبدالله

المدینه المنوره

فی ۲۷ رمضان ۱۴۱۰ هجری

شناختی از مؤلف

ایشان محمد بن ابی بکر بن ایوب بن سعد بن حریر الزرعی ثم الدمشقی ملقب به ابن قیم جوزیه می باشد چرا که پدرش قَیم مدرسه‌ای بود که ابن جوزی آن را در دمشق در نزدیکی مسجد جامع اموی بنا کرده بود. در سال ۳۹۱ چشم به جهان گشود و در جَوّی علمی، در حالی که دوستدار علم و همنشین علما بود، رشد کرد. ابن قیم رحمه الله علمش را از گروهی از علمای عصر خویش فراگرفت، پس حدیث را شنید و لغت عربی را خواند و فقه و فرائض را فرا گرفت تا اینکه یکی از ائمه‌ی کبار شد. شاگرد وی ابن رجب در مورد او می‌گوید: در مذهب حنبلی به فراگیری فقه پرداخت تا اینکه ماهر شده و فتوا می‌داد و با شیخ تقی الدین (ابن تیمیه) ملازم شد و از مختصر وی کسب فیض نمود و در علوم اسلامی، کارشناس و متخصص شد. عارف به تفسیر بود، به گونه‌ای که کسی قادر به همراهی با او نبود و به اصول دین و همچنین به حدیث و معانی آن و فقه و نکات ظریف استنباط از آن، احاطه داشت، به گونه‌ای که کسی در این زمینه به قدر و منزلت وی نرسید. ابن قیم به علم سلوک و کلام اهل تصوف و اشارات و پیچیدگی‌های آن عالم بود. درحقیقت وی در هریک از این فنون ید طولایی داشت. (طبقات الحنابله ۲/۴۴۸).

اما از دین و اخلاق، به حظ وافری از زهد و عبادت و تقوا و ورع رسیده بود و بسیار دوست داشتنی بود به گونه‌ای که کسی بر او حسد نورزیده و او را مورد آزار و اذیت قرار نمی داد. وی در امور مختلف بی باک و دلیر بود و گاهی از علمای عصرش آزرده می شد و گاهی آنها از وی آزرده می شدند. همراه شیخش ابن تیمیه رحمهما الله زندانی شده و شکنجه شد و رنج و سختی‌های بسیاری در این راه به وی رسید به سوی وی در جریان بود.

این قیم همانطور که در مصادر معرفی شخصیتش آمده و همانگونه که آثارش دلالت دارد، دارای اطلاعات وسیع و بهره‌ای نیکو و صاحب مکتب عظیمی بوده است، به گونه‌ای که دوستش ابن کثیر در تاریخ "البدایه و النهایه" در مورد وی می گوید: از کتب، آنچه که برای دیگران مهیا نشده بود، بدست آورد به گونه‌ای که تحصیل یک دهم کتب سلف و خلف برای وی حاصل شد.

بر این اساس جای تعجب نیست، اگر مولفات بزرگ و آثار زیادی در حدود ده ها کتاب از وی بیابیم. به عنوان مثال از این مولفات می توان کتب زیر را نام برد که گوشه‌ای از آثار وی می باشد: زاد المعاد، تهذیب مختصر ابی داود، مفتاح دار السعاده، بدائع الفوائد، مدارج السالکین، الطرق الحکمیة فی سیاسة الشرعیة، الوابل الصیب من الکلم الطیب، تحفة المودود بأحكام المولود، الروح، حادی الارواح، جلاء الأفهام فی فضل الصلاة علی محمد خیر الأنام، روضة المحبین ونزهة المشتاقین، اجتماع الجیوش الإسلامية علی غزو المعطله و الجهمیه، الصواعق المرسله فی الرد علی الجهمیه والمعطله، إغاثة اللهفان من مصاید الشیطان، الفروسیة، الداء و الدواء، و کتاب الصلاة وأحكام تارکها - کتابی که در پیش روی دارید - و غیره...

اما وفات ایشان در شب پنج شنبه، ۱۳ ماه رجب، سال ۷۵۱ هجری بود، که بر ایشان در مسجد جامع اموی نماز خوانده شد و در مقبره‌ی باب الصغیر بعد از تشییع جنازه‌ای که قضات و علما و صالحین شاهد آن بودند با ازدحام مردم در حمل جسد ایشان، درحالی‌که عمرش شصت سال کامل شده بود، دفن شد. رحمت الله ﷻ بر او باد و الله متعال او و ما را در بهشت وسیعش جای دهد.

صورت استفتاء که مؤلف کتابش را بر آن بنا نهاده

علمای بزرگوار و پیشوا، کسانی که الله ﷻ آنها را موفق و ارشاد و هدایت و راهنمایی نصیبشان کرده، در مورد کسی که عمدا نماز را ترک می‌کند، چه می‌گویند؟ آیا قتلش واجب است یا نه؟ و اگر کشته شود، همچون کافر و مرتد کشته می‌شود، به گونه‌ای که غسل نشده و نماز بر او خوانده نمی‌شود و در مقابر مسلمین دفن نمی‌شود، یا اینکه بر اساس حد، با وجود مسلمان بودن، کشته می‌شود؟

آیا با ترک نماز اعمال باطل شده و نابود می‌شود یا نه؟

آیا خواندن نماز روز در شب و خواندن نماز شب در روز، قبول می‌شود؟

آیا نماز کسی که به تنهایی نماز می‌گزارد، صحیح است - در حالیکه قادر به ادای آن با جماعت می‌باشد - یا نه؟ اگر صحیح است، آیا با ترک نماز جماعت گناه کار است یا نه؟ آیا حضور در مسجد برای برگزاری جماعت شرط است یا اینکه برپا کردن جماعت در خانه جایز است؟

حکم کسی که همچون نوک زدن کلاغ نماز می‌گزارد و رکوع و سجده‌ی آن را کامل ادا نمی‌کند، چیست؟

مقدار نماز رسول الله ﷺ چقدر بوده است؟

حقیقت تخفیفی که رسول الله ﷺ از آن خبر دادند و فرمودند: {صل بهم صلاة أخفهم} چیست؟ و معنای این فرمایش رسول الله ﷺ به معاذ ﷺ چیست که فرمودند: {أَفْتَانُ يَا مُعَاذُ؟}.

سياق نماز رسول الله ﷺ از تکبیر تا هنگام فارغ شدن از نماز، چگونه بوده است؟ به طور مختصر به گونه‌ای که سوال کننده شاهد آن باشد، بیان کنید؟

الله متعال کسانی را که بر راه راست هستند، ارشاد و راهنمایی کند و بین بیان حکم و دلیل جمع کند. براستی که الله متعال از اهل جهل، عهد و میثاقی مبنی بر تعلیم دیدن نگرفته، مگر پس از اینکه از اهل علم عهد و پیمان گرفته که بیاموزند و حقایق را تبیین کنند.

جواب:

شیخ الامام، العلامة، بقية السلف، ناصر السنة و قاصع البدعة، شیخ شمس الدین محمد بن ابی بکر الحنبلی معروف به ابن قیم جوزی رضی الله عنه و ارضاه، که الله عزوجل بهشت جاویدان را جایگاه وی قرار دهد، در مورد سوالات با این قول جواب می‌دهد:

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له واشهد أن لا إله إلا الله واشهد أن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وأزواجه وسلم تسليما كثيرا.

کسی که عمداً نماز را ترک می‌کند چه عقوبتی دارد؟

جواب مساله اول و آن اینکه: مسلمانان در این اختلافی ندارند که ترک عمدی نماز از بزرگترین گناهان و از بزرگترین کبائر می‌باشد، و گناهش در نزد الله متعال بزرگتر از گناه قتل نفس و غارتگری و زنا و سرقت و شراب خوردن بوده، و شخصی که عمداً نماز را ترک می‌کند، در معرض عقوبت و عذاب و خشم الله ﷻ و رسوایی در دنیا و آخرت می‌باشد. اما در کفر و قتل و کیفیت کشته شدن وی اختلاف کرده و به دودسته تقسیم شده‌اند:

[دسته‌ی اول:] سفیان بن سعید الثوری، ابو عمرو الاوزاعی^۱، عبدالله بن مبارک، حماد بن زید، وکیع بن جراح، مالک بن انس، محمد بن ادریس شافعی، احمد بن حنبل، اسحاق بن راهویه، و اصحابشان، به قتل این شخص فتوا داده‌اند. اما در کیفیت قتلش اختلاف کرده‌اند. جمهور این علما می‌گویند: با ضربه‌ی شمشیر بر گردنش، کشته می‌شود. بعضی از شافعیه گفته‌اند: با چوب آنقدر بر وی ضربه زده می‌شود، تا توبه کند یا بمیرد. و ابن شریح می‌گوید: با شمشیر آن قدر به وی سیخ زده می‌شود تا بمیرد. چرا که این روش در مجازات کردن وی رساتر و امید به بازگشت وی از این کردارش، بیشتر می‌باشد. جمهور بر این

۱- فی بعض النسخ: (ابو عمرو و الاوزاعی). علی انهما اسمان، تصحیف.

فرمایش رسول الله ﷺ استناد کرده‌اند، که می‌فرمایند: ^۱{إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَخْسِنُوا الْقِتْلَةَ} [همانا خداوند خوبی کردن را بر هر چیز فرض کرده است، لذا هرگاه کشتید به بهترین روش بکشید].

و زدن گردن با شمشیر، نیکوترین شیوه‌های کشتن و سریع‌ترین شیوه‌ی خروج روح از بدن می‌باشد و الله ﷻ در قتل کفار و مرتدین، گردن زدن آنها بدون سیخ زدن با شمشیر، را سنت قرار داده است.^۲ و فقط در حق فردی که ازدواج کرده و زنا می‌کند، کشته شدن از طریق رجم و سنگسار^۳ مشروع شده است تا اینکه درد بر تمام بدنش برسد، چرا که با ارتکاب عمل زنا، لذت حرام به تمام بدنش رسیده است، و این قتل از شنیع‌ترین انواع قتل‌ها می‌باشد، و انگیزی دعوت به سوی زنا در طبیعت و سرشت افراد گوناگون، انگیزه‌ای قوی می‌باشد، از اینرو غلظت این عقوبت در مقابل قوت انگیزه‌ی آن قرار داده شده که علاوه بر آن، یادآوری بر عقوبت الله متعال بر قوم لوط می‌باشد که با ارتکاب فاحشه با سنگ رجم شدند.

[دسته‌ی دوم:] ابن شهاب زهری، سعید بن مسیب، عمر بن عبدالعزیز، ابوحنیفه، داود بن علی و مزنی در مورد کسی که عمدا نماز را ترک می‌کند، می‌گویند: این شخص زندانی

^۱- مسلم فی الصید و الذبائح (۱۹۵۵) و بقیه حدیث از این قرار است: (وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَخْسِنُوا الذَّبْحَ، وَلْيُحِدْ أَحَدُكُمْ شَفْرَةً، فَلْيَرْخِ ذَبِیحَتَهُ) هرگاه ذبح کردید به بهترین روش ذبح کنید، و باید یکی از شما (قبل از ذبح) کارتش را تیز کند، و حیوان (و ذبیحه) اش را راحت بگرداند.

^۲- اشاره به این فرموده‌ی الله متعال دارد که می‌فرمایند: (وَإِذَا لَقِیْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَعُتِبُوا بِرُءُفَا) محمد ۴/ هنگامی که با کافران (در میدان جنگ) رویه رو می‌شوید، گردنهایشان را بزنید.

^۳- رجم در احادیث صحیح ثابت می‌باشد. همانطور که در بخاری (۶۸۳۰) و مسلم (۱۶۹۱) در بحث حدود روایت شده است.

می‌شود تا اینکه بمیرد یا توبه کند و کشته نمی‌شود. و بر این مذهب به روایت ابوهریره از رسول الله ﷺ استناد کرده‌اند که فرمودند:

{أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَإِذَا قَالُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ، وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ}.

[امر شدم تا با مردم بجنگم تا اینکه بگویند: لا اله الا الله پس هرگاه لا اله الا الله بگویند، خونها و اموالشان از جانب من محفوظ گردد مگر به حقی که شایسته‌ی آن هستند و حسابشان با الله متعال می‌باشد].

و از ابن مسعود رضی الله عنه روایت است که رسول الله ﷺ فرمودند:

{لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ، يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَلِّي رَسُولُ اللَّهِ، إِلَّا يَأْخُذَ ثَلَاثُ: الثِّبْتُ الزَّانِي، وَالتَّفْسُ بِالنَّفْسِ، وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمَفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ}

[ریختن خون مسلمانی که شهادت می‌دهد که هیچ معبود به حقی جز الله نیست، جایز نیست؛ مگر بسبب یکی از این سه مورد: فردی که ازدواج کرده باشد و بعد از آن مرتکب زنا شود، اگر انسان دیگری را بکشد، به سبب قصاص کشته شود و شخصی که دین و آیین خویش را ترک کند و جماعت مسلمانان را رها سازد].

و گفته‌اند: از آنجایی که نماز از شرایع عملی می‌باشد، ترک کننده‌ی آن کشته نمی‌شود، همچون کسی که زکات و حج را ترک کند.

۱- البخاری فی اول الزکاه (۱۳۹۹) و مسلم (۲۱).

۲- البخاری فی الدیات (۶۸۷۸) و مسلم فی القسامه (۱۶۷۶).

آیا قتل تارک الصلاه واجب است؟

جواب مساله دوم و آن اینکه: گروهی که قتل تارک الصلاه را واجب می‌دانند، می‌گویند:

الله متعال در سوره‌ی توبه‌ی آیه ۵ می‌فرماید:

﴿إِذَا سَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحَرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخَذُواهُمْ وَأَخْضَرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

[هنگامی که ماههای حرام پایان گرفت، مشرکان را هرکجا بیابید بکشید و بگیرید و محاصره کنید و در همه کمینگاهها برای آنان بنشینید. اگر توبه کردند و (از کفر برگشتند و به اسلام گرویدند و برای نشان دادن آن) نماز خواندند و زکات دادند، (دیگر از زمره شما نیستند و ایشان را رها سازید و) راه را بر آنان باز گذارید. بیگمان خداوند دارای مغفرت فراوان و رحمت گسترده است].

از اینرو الله متعال به کشتن مشرکان امر کرده است تا اینکه از شرکشان توبه کرده و نماز بگزارند و زکات بدهند. و هرکس بگوید ترک کننده‌ی نماز کشته نمی‌شود در حقیقت می‌گوید: هرگاه شخصی از شرکش توبه کند، حکم قتل از وی ساقط می‌شود، گرچه نماز نخواند و زکات ندهد. و این خلاف ظاهر قرآن می‌باشد.

در صحیحین از ابوسعید خدری رضی الله عنه روایت است که می‌گوید: علی بن ابی طالب رضی الله عنه در حالیکه در یمن بود، پاره‌ای از طلا را به سوی رسول الله صلی الله علیه و آله فرستاد که رسول الله صلی الله علیه و آله آن را بین چهار نفر تقسیم کردند. مردی گفت یا رسول الله، تقوای خدا را پیشه کن. پس رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: «وَيْلَكَ، أَوْلَسْتُ أَحَقَّ أَهْلِ الْأَرْضِ أَنْ يَتَّقِيَ اللَّهَ؟» [وای بر تو، آیا من شایسته ترین اهل زمین بر تقوای الله نیستم؟] سپس آن مرد بازگشت. خالد بن ولید رضی الله عنه گفت:

پارسول الله، گردن وی را بزنم؟ فرمودند: {لَا، لَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ يُصَلِّي} [نه، شاید که نماز می خواند]. خالد رضی الله عنه گفت: چه تعداد از نمازگزاران هستند که به زیان چیزی می گویند که در قلبشان نیست! رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: {إِنِّي لَمْ أَوْمَرْ أَنْ أَلْقُبَ عَنْ قُلُوبِ النَّاسِ وَلَا أَشُقُّ بُطُونَهُمْ} [من ماموریت نیافته‌ام که از باطن مردم خبر دهم، و شکم مردم را بشکافم].

رسول الله صلی الله علیه و آله در این حدیث نماز را مانع از قتل وی قرار دادند، که این عمل ایشان بر آن دلالت دارد که: کسی که نماز نمی خواند، کشته می شود. و بر این اساس است که در حدیث دیگری آمده است که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: {إِنِّي نُهِيتُ عَنْ قَتْلِ الْمُصَلِّينَ} [من از کشتن نمازگزاران نهی شده‌ام]. که این حدیث هم دلیلی بر آن است که الله متعال از قتل غیر از نمازگزاران، نهی نکرده است.

امام احمد و شافعی در مستندهایشان^۱ از عبیدالله بن عدی بن خیار روایت می کنند که مردی از انصار به وی گفت: درحالی که رسول الله صلی الله علیه و آله در مجلسی حضور داشتند بر ایشان وارد شده و در مورد کشتن فردی از منافقین کسب اجازه نمود، که رسول الله صلی الله علیه و آله صدایشان را بلند کرده و آشکارا فرمودند: {أَلَيْسَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟} [آیا به کلمه طیبه "لا اله الا الله" شهادت نمی دهد؟] آن مرد انصاری گفت: آری شهادت می دهد، اما شهادتی برای او نیست. [و بدو نفعی نمی رساند] رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: {أَلَيْسَ يَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ؟} [آیا شهادت نمی دهد که محمد فرستاده‌ی الله است؟] وی گفت: آری شهادت می دهد، اما شهادتی برای او نیست. [و بدو نفعی نمی رساند] فرمودند: {أَوَلَيْكَ الَّذِينَ نَهَانِي اللَّهُ عَنْ قَتْلِهِمْ} [آنها کسانی

۱- ابوداود فی الادب (۲۹۲۸) و الدارقطنی (۱۷۵۸) و محمد بن نصر فی تعظیم قدر الصلاة (۹۶۳).

۲- مسند الشافعی ترتیب السندی (۸) و مسند احمد (۲۳۶۷۰).

هستند که الله عزوجل مرا از کشتن آنها نهی کرده است]. و این حدیث بر این دلالت دارد که رسول الله از قتل کسی که نماز نمی گزارد، نهی نشده است.

و در صحیح مسلم از امام مسلم بن الحجاج روایت است که رسول الله ﷺ فرمودند: **{إِنَّهُ يُسْتَعْمَلُ عَلَيْكُمْ أُمَرَاءُ، فَتَغْرِبُونَ وَتُنْكَرُونَ، فَمَنْ كَرِهَ فَقَدْ بَرِيَ، وَمَنْ أَلْكَرَ فَقَدْ سَلِمَ، وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ}** پادشاهانی بر شما حاکم خواهد شد که بعضی از اقدامات آنها را نیک و مطابق با شرع و برخی را مخالف با شرع می یابید. از اینرو هرکس آن را (در دل) ناپسند دانست، (ولی توانایی قوی و عملی برای مبارزه با آن نداشت، تنها با همین ناپسند دانستن وظیفه اش را ادا کرده و) از گناه بری می گردد و هرکس با آن مخالفت و به قدر توانایی خود مبارزه کند (از گناه تائید ظلم و منکر) سالم می ماند، ولی کسی که به عمل آنها راضی باشد و از آنها پیروی کند، (عاصی و گنه کار و نافرمان است). صحابه گفتند: یا رسول الله، آیا با آنها بجنگیم؟ فرمودند: **{لَا، مَا صَلَّوْا}** نه، تا زمانی که نماز می خوانند (با آنها حق جنگ ندارید).

و در صحیحین از عبدالله بن عمر رضی الله عنهما روایت است که رسول الله ﷺ فرمودند: **{أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ}** ماموریت یافته ام که با مردم بجنگم تا اینکه شهادت دهند که معبود به حق جز الله نیست و محمد فرستاده ی اوست، و نماز برپا دارند و زکات بپردازند. هرگاه چنین کنند، خونها و مالهایشان را از من بازداشته اند مگر بر اساس حقی در اسلام، و حسابشان با خداست.

وجه استدلال به این حدیث از دو جهت می باشد:

۱- رسول الله ﷺ به قتال با مردم امر شده اند تا اینکه نماز بگذارند.

۱- مسلم (۱۸۵۴)، ابوداود (۴۷۶۰)، ترمذی (۲۲۶۵)، شعب الایمان (۷۰۹۷)، مسند احمد (۲۶۵۲۸).

۲- بخاری (۲۵)، مسلم (۲۲)، کلاهما فی الایمان.

۲- وجه دوم، این فرمایش رسول الله می باشد: [الا بحقها] مگر به خاطر حقی در اسلام. و نماز از بزرگترین حقوق اسلام می باشد. (که در صورت پایمال شدن آن، فردی که حقوقش را زیر پا کند شایستگی کشته شدن را پیدا می کند).

و از ابوهریره رضی الله عنه روایت است که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: {أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ، حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ، ثُمَّ حُرِّمَتْ عَلَيَّ دِمَاؤُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ} [امر شدم تا با مردم بجنگم تا اینکه شهادت دهند، هیچ معبود به حقی جز الله نیست، و نماز بگذارند و زکات بپردازند. پس (از انجام این اعمال) خونها و اموالشان بر من حرام شده و حسابشان با الله عزوجل می باشد].

بنابراین رسول الله صلی الله علیه و آله بر قتال با مردم امر شده تا اینکه نماز را بر پا دارند و خونها و مالهایشان تنها پس از اقرار به شهادتین و برپا کردن نماز و پرداخت زکات حرام می گردد و در حقیقت خونها و اموالشان قبل از انجام این اعمال حرام نبوده و بلکه مباح می باشد.

و از انس بن مالک رضی الله عنه روایت است که گفت: زمانی که رسول الله صلی الله علیه و آله وفات یافتند، عرب مرتد شدند. پس عمر رضی الله عنه گفت: ای ابوبکر، چگونه با عرب می جنگی؟ ابوبکر رضی الله عنه گفت: براستی که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: {أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ} [ماوریت یافته ام که با مردم بجنگم تا اینکه شهادت دهند که معبود به حقی جز الله نیست و من فرستاده ی او هستم، و نماز گزارده و زکات بپردازند].

مقید بودن این احادیث خود بیانگر آن است که مقتضای حدیث مطلق می باشد که بدان بر عدم قتل تارک الصلاة استدلال می کنند، باوجودیکه حدیث، حجتی بر علیه آنها می

۱- ابن خزیمه (۲۲۴۸)، مستند احمد (۹۴۷۵).

۲- رواه النسائی فی تحریم الدم (۳۹۶۹) و هو حدیث صحیح.

باشد، چرا که عصمت خون و مال را تنها با حقوق اسلام ثابت می کند و نماز علی الاطلاق موکدترین حقوق آن می باشد.

اما حدیث ابن مسعود رضی الله عنه که در آن آمده است: [لایحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث] خون مسلمان جز در سه حالت حلال نیست، حجت و دلیلی برای ماست، چرا که ترک کننده ی نماز با این عملش تحت عنوان "تارک لدینه" قرار می گیرد. درحالیکه نماز بزرگ ترین رکن دین [در اعمال بدنی] می باشد، خصوصا زمانی که قائل به کافر بودن تارک الصلاة باشیم، که در این صورت دین را به طور کامل ترک کرده است و اگر تارک الصلاة را تکفیر نکرده و کافر ندانیم، برآستی که ستون دین را ترک کرده است.

امام احمد می گوید^۱: در حدیث آمده است که: {لَا حَظَّ فِي الْإِسْلَامِ لِمَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ} [برای کسی که نماز را ترک می کند، هیچ بهره ای در اسلام نیست].

و عمر بن خطاب رضی الله عنه نامه هایی به سوی استانها می نوشت که: مهمترین امور شما در نزد من نماز است، پس هرکس آنرا حفظ کند، دینش را حفظ کرده است و هرکس آنرا ضایع کند، کمتر از آنرا نیز ضایع می کند و هیچ بهره ای در اسلام برای کسی که نماز را ترک می کند، نیست.

امام احمد می گوید: هر سبک شمارنده و تحقیر کننده ی نماز، در حقیقت سبک شمارنده ی اسلام و تحقیر و توهین کننده ی به اسلام می باشد و فقط بهره ی آنها از اسلام به قدر نصیبشان از نماز می باشد و رغبتشان به اسلام به قدر رغبتشان به نماز می باشد. پس ای بنده الله، نفست را بشناس و از اینکه الله متعال را در حالی ملاقات کنی که بهره ای از

^۱ - قاله فی کتاب الصلاة من روايه مهنا بن يحيى كما فى الطبقات الحنابلة ۳۵۲/۱ و هو اثر عن سيدنا عمر، سوف ياتي بتمامه و اخرجه ان شاء الله.

اسلام در نزدت نباشد، برحذر باش. از اینرو قدر و منزلت اسلام در قلبت همانند قدر و ارزش نماز در قلبت می باشد.

و از رسول الله ﷺ حدیثی روایت شده که فرمودند: ^۱ {الصَّلَاةُ عَمُودُ الدِّينِ} نماز ستون دین است. و در جایی دیگر می فرمایند: ^۲ {رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ، وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ، وَدُرَرُهُ سَنَامُهُ الْجِهَادُ} [راس دین اسلام است، و ستون آن نماز و قله ی رفیعش جهاد است].

آیا نمی دانی هرگاه ستون چادر و سایبان سقوط کند، چادر سقوط می کند و طناب ها و میخ های دیگر، برای برپایی آن سودی ندارد؟ و هرگاه ستون چادر قائم باشد، طناب ها و میخ ها مفید هستند. نماز در اسلام اینچنین است. [نماز در اسلام همچون این ستون می باشد که اعمال دیگر در برابر آن به مانند طناب ها و میخ ها می باشند که همه با هم چادر اسلام را برپا کرده اند، و در صورتی که ستون اسلام یعنی نماز نباشد، دیگر اعمال در برپایی چادر اسلام سودی ندارند و با وجود آنها چادر اسلام سقوط می کند].

در حدیث آمده است که ^۳: {إِنَّ أَوَّلَ مَا يُسْأَلُ عَنْهُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَلَاتُهُ فَإِنْ تَقَبَّلَتْ مِنْهُ تَقْبَلُ مِنْهُ سَائِرُ عَمَلِهِ، وَإِنْ رُدَّتْ عَلَيْهِ رُدَّتْ عَلَيْهِ سَائِرُ عَمَلِهِ} [اولین چیزی که بنده در روز قیامت درمورد آن مورد محاسبه قرار می گیرد، نماز می باشد. که اگر نمازش قبول شود، به سبب آن سایر اعمالش نیز قبول می شود و اگر نمازش مردود شده و به سوی وی باز گردانده شود، سایر اعمالش نیز مردود می گردد].

^۱ - رواه ابو نعیم شیخ البخاری فی کتاب الصلاة و قال الحافظ فی تلخیص الحیبر ۱/ ۱۸۳: و هو مرسل رجاله ثقات و انظر المقاصد الحسنة (۶۳۲).

^۲ - ترمذی (۲۶۱۶)، مسند احمد (۲۲۰۱۶)، سنن الکبری للنسائی (۱۱۳۳۰) و يقول الآلبانی فی ارواء الغلیل برقم ۴۱۳، صحیح.

^۳ - آورده المنذری فی الترغیب و الترہیب ۱/ ۲۴۵-۲۴۶ من حدیث عبد الله بن قرط و عزاء للطبرانی فی الاوسط باسناد لا بأس به و ذکره الہیثمی فی مجمع الزوائد ۱/ ۲۹۱-۲۹۲ من حدیث انس و اخرج الجملة الاولى من حدیث تمیم الداری: احمد (۷۹۰۲)، ابوداود (۸۶۴)، و ابن ماجه (۱۴۲۶).

بنابراین نماز آخر دین ما می باشد، و اولین عملی است که فردای قیامت در مورد آن سوال می شویم. حال که نماز آخرین چیزی است که در اسلام از بین می رود و آخر دین می باشد، پس از نابودی و ضایع شدن آن، نه اسلامی باقی می ماند و نه دینی. همدی اینها کلام امام احمد می باشد.^۱

اولین چیزی که در اسلام فرض شد، نماز بود و آخرین چیزی که از دین نابود می شود، نماز می باشد^۲، از اینرو نماز، اول و آخر اسلام می باشد، بنابراین اگر اول و آخر اسلام از بین برود، همدی آن نابود می شود و هر چیزی اول و آخرش از بین برود، یقیناً همدی آن از بین می رود.

مقصود آن است که حدیث عبدالله بن مسعود رضی الله عنه^۳ از قوی ترین دلایل بر قتل تارک الصلاة می باشد.

اختلاف قائلین به قتل ترک کننده نماز:

قائلین به قتل ترک کننده نماز در اموری با هم اختلاف کرده اند:

^۱ - من کتاب الصلاة كما فی الطبقات الحنابلة ۳۵۳/۱ و فیہ بعض الزیاده.

^۲ - همانطور که در حدیث آمده است: (كُنْتُ قَضَنُ غُرَى الْإِسْلَامِ غُرَّةَ غُرَّةٍ، فَكُلَّمَا انْقَضَتْ غُرَّةٌ نَشَبْتُ النَّاسَ بِأَلْفِي تَلْبِهَا، وَأَوَّلُهُنَّ نَفْعُ الْحُكْمِ وَآخِرُهُنَّ الصَّلَاةُ) أخرجه الامام احمد (۲۲۱۶۰). دستگیره های اسلام یکی یکی گسسته می شوند، هر زمان که دستگیره ای گسسته می شود، مردم به دستگیره ی پس از آن چنگ زده و تمسک می جویند. اولین دستگیره ای که گسسته می شود، حکم و آخرین شان نماز است.

^۳ - (لَا يَجُوزُ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ، يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَآلِي رَسُولِ اللَّهِ، إِلَّا يَأْخُذَ ثَلَاثَ: الْغَيْبِ الزَّانِي، وَالنَّفْسِ بِالنَّفْسِ، وَالثَّارِكِ لِذِيهِ الْمَفَارِقِ لِلْجَمَاعَةِ)

مسئله اول: آیا از تارک الصلاة استتابه (درخواست توبه) می شود یا نه؟

مشهور آن است که استتابه (درخواست توبه) می شود و [از وی خواسته می شود تا توبه کند و این فرصت به وی داده می شود] پس اگر توبه کرد، رها می شود و گرنه کشته می شود و این قول شافعی و احمد و یکی از دو قول در مذهب مالک می باشد.

ابوبکر طرطوشی در "تعلیقش" می گوید: مذهب مالک از این قرار است که به تارک الصلاة گفته می شود، نماز بگزار، بنابراین اگر تا زمانی که وقت نماز باقی است، نماز گزارد، رها می شود و اگر امتناع ورزید تا اینکه وقت نماز خارج شد، کشته می شود. و اینکه آیا استتابه می شود یا نه، بعضی از اصحاب ما می گویند از وی خواسته می شود تا توبه کند، پس اگر توبه کرد که خوب، و گرنه کشته می شود و بعضی دیگر می گویند، از وی استتابه نمی شود، چرا که این حد هم همچون حدود دیگر که بر وی بدون استتابه اجرا می شود، می باشد که با وجود توبه باز هم حد از آنها برداشته نمی شود، همچون سارق و زناکار که در صورت توبه باز هم حد از آنها ساقط نمی گردد.

این قول، گوینده اش را بدان ملزم می کند که تارک الصلاة بر اساس حد کشته می شود، از اینرو اگر حد ترک کننده ی نماز کشته شدن باشد، ترک کننده ی نماز همچون کسی است که حد وی به سبب زنا [ای محصنه] و محاربه، قتل می باشد. و خاصیت حدود آن است که به دلیل اسباب پیش از آن واجب می شود و پس از ارجاع آن به سوی قاضی یا امام مسلمین، توبه، آن را ساقط نمی کند. اما کسی که می گوید ترک کننده ی نماز بر اساس کفرش کشته می شود، اینگونه برخوردی بر وی لازم نمی باشد، چرا که وی ترک کننده ی نماز را همچون مرتد قرار داده است، از اینرو در صورت اسلام آوردن، حکم قتل از وی ساقط می شود.

طرطوشی می‌گوید: و حکم طهارت و غسل جنابت و روزه در نزد ما اینچنین است. پس اگر شخصی بگوید: وضو نمی‌گیرم و از جنابت غسل نمی‌کنم و روزه نمی‌گیرم، بدون استتابة کشته می‌شود. و در این حالت یکسان است که وی بگوید: نماز بر من فرض است یا اینکه فرضیتش را انکار کند. [چرا که حد ترک این اعمال در نزد طرطوشی، قتل می‌باشد. بر این اساس با وجود قائل بودن به فرضیت نماز، به سبب حد، ترک کننده‌ی آن اعمال کشته می‌شود و در حالت دوم در صورت انکار فرضیت نماز به سبب ارتداد کشته می‌شود]. می‌گویم (ابن قیم): این مقوله ایست که طرطوشی از بعضی از اصحابش حکایت می‌کند، که تارک الصلاة بدون استتابة کشته می‌شود و این روایتی از مالک می‌باشد. و در مورد استتابة‌ی مرتد از احمد دو روایت و از شافعی دو قول می‌باشد.

کسانی که بین استتابة‌ی مرتد و ترک کننده‌ی نماز فرق می‌گذارند، معتقدند که استتابة‌ی مرتد غیر از استتابة‌ی ترک کننده‌ی نماز می‌باشد - همچون یکی از دو روایت که از امام مالک روایت شده که - می‌گوید: واضح و آشکار است که مسلمان دینش را جز به دلیل شبهه‌ای که بر وی عرضه شده و مانع بقای او در دینش شده، ترک نمی‌کند، از اینرو به امید زوال آن شبهه از وی استتابة می‌شود، [چرا که با زوال شبهه امید بازگشت وی می‌باشد] اما ترک کننده‌ی نماز با وجود اقرارش به وجوب نماز، دیگرمانمی برای جلوگیری از کشته شدن وی باقی نمانده و مهلتی برای او باقی نمی‌ماند.

قائلین به استتابة‌ی ترک کننده‌ی نماز در جواب ایشان می‌گویند: این قتل به دلیل ترک واجبی است که برای آن، استتابة مشروع شده است. از اینرو همچون وجوب استتابة از قتل که بر اساس ارتداد می‌باشد، استتابة از وی واجب می‌باشد. گفتند: بلکه استتابة در اینجا سزاوارتر است، چرا که احتمال رجوع وی از این عملش بیشتر می‌باشد، و التزامش به

اسلام وی را وادار به توبه و از عقوبت دنیوی و اخروی وی را نجات می‌دهد. و این قول، قول صحیح می‌باشد، چرا که بدترین احوالش آنستکه همچون است و صحابه هم بر قبول توبه‌ی مرتدین و مانعین زکات متفقند و الله متعال در سوره انفال می‌فرماید:

﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتُوبُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ...﴾ [انفال: ۳۸].

[ای پیغمبر،] به کافران بگو: (دروازه‌ی توبه همیشه باز است و) اگر (از کفر و عناد) دست بردارند، اعمال گذشته‌شان بخشوده می‌شود. که آیه مرتد و غیر مرتد را در بر می‌گیرد].

و تفاوتی که میان قتل ترک‌کننده‌ی نماز بر اساس حد، و قتل زنا کار (محصنه) و محارب می‌باشد، اینست که: قتل ترک‌کننده‌ی نماز، به سبب اصرار وی بر ترک آن در آینده و گذشته می‌باشد بر خلاف کسی که به سبب حد زنا و محاربه کشته می‌شود. چرا که سبب قتل در این موارد، جنایتی است که در گذشته، پیش از حد انجام داده‌اند، از اینرو راهی برای وی به منظور ادامه دادن آن، باقی نمانده است، ولی برای ترک‌کننده‌ی نماز راهی برای جبران نماز با انجام دادن آن بعد از خروج وقتش در نزد ائمه‌ی اربعه و غیر ایشان می‌باشد، و کسانی از اصحاب امام احمد می‌گویند: راهی برای ترک‌کننده‌ی عمدی نماز در جبران آن پس از وقت نیست - همانطور که عده‌ای از سلف صالح بر آن معتقد بودند-. می‌گویند: در بحث ترک‌کننده‌ی نماز، کشته شدن به سبب ترک نماز می‌باشد، که ترک آن با انجام دادن آن از بین می‌رود، اما در زنا و محاربه، کشته شدن، به سبب انجام افعالی می‌باشد که در گذشته انجام شده است و فعلی که در گذشته انجام شده با ترک کردن آن از بین نمی‌رود.

مسئله دوم: ترک کننده‌ی نماز کشته نمی شود، تا اینکه به نماز فرا خوانده شده و سپس امتناع ورزد. درحالیکه فراخواندن وی به نماز، مداوم نمی باشد. بر این اساس است که رسول الله ﷺ درمورد خواندن نماز نافله پشت امرایی که نماز را به تأخیر می‌اندازند تا اینکه وقتش خارج می شود، اجازه دادند و به جنگیدن با آنها دستور نداده و به قتال با آنها نیز اجازه ندادند، چرا که آنها بر ترک نماز اصرار نمی ورزند. پس اگر ترک کننده‌ی نماز، به نماز فراخوانده شد و بدون هیچ عذری امتناع ورزید، تا اینکه وقت نماز خارج شد، ترک نماز و اصرارش بر آن نیز محقق می‌گردد.

مسئله سوم: با ترک چند نماز کشته می شود؟ با ترک یک نماز یا دو نماز و یا سه نماز؟ در این مورد بین علما اختلاف می‌باشد:

سفیان ثوری و مالک و احمد در یکی از دو روایت که از ایشان نقل شده، می‌گویند: با ترک تنها یک نماز کشته می‌شود. و ظاهر مذهب شافعی و احمد نیز همین قول می‌باشد. و دلیل این قول، احادیثی است که در قبل گذشت و دال بر قتل ترک کننده‌ی نماز بود. و از معاذ بن جبل رضی الله عنه روایت شده که رسول الله ﷺ فرمودند: «مَنْ تَرَكَ صَلَاةً مَكْتُوبَةً مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرَأَتْ مِنْهُ ذِمَّةُ اللَّهِ» [هرکس که نماز فرض را عمدا ترک کند، براستی که عهد و امان الهی از وی برداشته می‌شود].

و از ابو درداء رضی الله عنه روایت است که گفت: ^۱ ابوالقاسم رضی الله عنه مرا سفارش کرد که نماز را عمدا ترک

^۱ - بهذا اللفظ ذكره ف مجمع الزوائد ۱/ ۲۹۵ و فيه بقیه بن الولید. و باطلول منه فی المسند (۲۲۰۷۵) و المعجم الكبير ۲۰/ ۸۲ و فی مجمع الزوائد ۴/ ۲۱۵: اسناد احمد منقطع و الطبرانی فيه كذاب.

^۲ - جزء من حدیث اخرجه ابن ماجه فی الفتن (۴۰۳۴) و ذكره فی المجمع ۴/ ۲۱۶-۲۱۷ باطلول منه و قال: رواه الطبرانی و فيه شهر بن حوشب و حدیثه حسن و بقیه رجاله ثقات. و اخرجه الامام احمد مختصرا بلفظ: (من ترك صلاة العصر متعمدا فقد حبط عمله) و رجاله رجال الصحيح كما فی مجمع الزوائد ۱/ ۲۹۵. قلت: الذي فی المسند (۲۲۹۵۷) خص صلاة العصر.

نکنم، پس هرکس نماز را عمدا ترک کند، عهد و پیمان (مسلمانی) از وی برداشته می شود. بنابراین، زمانی که به سوی ادای نماز در وقتش فراخوانده شود و بگوید: نماز نمی گزارم، درحالی که عذری ندارد، برآستی که اصرارش بر ترک آن ظاهر شده و وجوب قتلش و هدر بودن خونسش واضح می گردد. اما اینکه پس از سه بار تکرار این عمل کشته شود، بر آن دلیلی از نص و اجماع و قول صحابی نیست و هیچ اولوی در کشته شدن ترک کننده ی سه نماز نسبت به ترک کننده ی دو نماز، نیست.

ابواسحاق از اصحاب امام احمد می گوید: اگر نماز فرضی که ترک شده، قابل جمع با نماز فرض پس از خود باشد، مانند نماز ظهر با نماز عصر و نماز مغرب با نماز عشاء، ترک کننده ی آن نماز تا زمانی که وقت نماز دوم (عصر یا عشاء) خارج نشده، کشته نمی شود، چرا که وقت آن، در حالت جمع، وقت نماز اولی (ظهر یا مغرب) می باشد، که این قابل جمع بودن دو نماز، در کشته شدن وی با ترک نماز اولی، شبهه ای را به ارمغان می آورد و بدین سبب کشته شدن وی تا خروج وقت نماز پس از آن به تاخیر می افتد. و اگر نمازی که ترک شده با نماز پس از آن قابل جمع نباشد، همچون صبح و عصر و عشاء، با ترک هریک از این نمازها کشته می شود، چرا که در این مورد شبهه ای در به تاخیر افتادن نماز از وقتش باقی نمی ماند. (چرا که هر یک از این نمازها به هیچ وجه قابل جمع با نمازهای بعد از خود نمی باشد). و این قولی است که اسحاق از عبدالله بن مبارک یا از وکیع بن جراح حکایت می کند. شک از جانب اسحاق در تعیین یکی از این دو راوی می باشد.

ابوالبرکات ابن تیمیه می گوید: صحیح تر آنست که دو نوع نماز [چه نمازی که با بعد از خود قابل جمع است و چه نمازی که با پس از خود قابل جمع نیست] یکسان قرار داده شود. و ملحق کردن تارک الصلاة در این مساله به کسانی که دارای عذر در وقت می باشند،

صحیح نیست، همانطور که الحاق تارک الصلاة به معزورین در اصل ترک نماز، صحیح نمی باشد.

می گویم: قول ابواسحاق قوی تر و فقیهانه تر می باشد، چرا که به طور کلی این وقت برای این دو نماز ثابت می باشد، (وقت ظهر تا قبل از مغرب، برای ظهرو عصر و وقت مغرب تا قبل از صبح برای مغرب و عشاء) که این شبهه ایست که اسقاط کشته شدن را به ارمغان می آورد. و دلیل دیگر آن است که رسول الله ﷺ از کشتن امرا و پادشاهانی که نماز را از وقتش به تاخیر می اندازند، منع کرده است، درحالی که آنها نماز ظهر را تا وقت عصر به تاخیر انداخته و گاهی نماز عصر را تا آخر وقتش به تاخیر می انداختند و زمانی که به ایشان گفته شد: آیا با آنها بجنگیم، فرمودند: [لا، ماصلوا] خیر، تا زمانی که نماز می گزارند. لذا حدیث بر آن دلالت دارد که تا زمانی که نماز را اینگونه می گزارند، خونهایشان به سبب آن محفوظ می باشد.

با این وجود امام احمد تصریح دارد، زمانی که ترک کننده ی نماز به سوی نماز در وقتش فراخوانده شد و گفت نماز نمی گزارم و امتناع ورزید تا اینکه نماز فوت شد، کشتن وی واجب می گردد، گرچه وقت نماز دوم محدود نشده باشد.

قاضی و اصحابش مانند ابن خطابو ابن عقیل می گویند: تا زمانی که وقت نماز پس از آن نمازی که ترک شده محدود نگردد، کشته نمی شود.

شیخ ابوالبرکات می گوید: هرکس به سوی نمازی در وقتش خوانده شود، و بگوید: نماز نمی گزارم و امتناع ورزد تا اینکه نمازش فوت شود، کشتن وی واجب می باشد، گرچه وقت نماز پس از آن تنگ و محدود نشده باشد. می گوید: و ما تضییق وقت نماز دوم، که ابن خطاب آن را ذکر کرده، معتبر نمی دانیم، چرا که وجوب کشته شدن وی به سبب ترک نماز

دوم می‌باشد نه به خاطر ترک نماز اول که تا این زمان به تاخیر افتاده است، بنابراین اگر به سوی نماز اول خوانده شود، آن نمازی فوت شده می‌باشد و تارک نمازهای فوت شده کشته نمی‌شود. و لفظ این خطاب که بدان اشاره شد، تقریر آن چنین است که: اگر نماز را به گونه‌ای به تاخیر انداخت که وقتش خارج شده درحالیکه منکر وجوبش می‌باشد، کافر شده و قتلش واجب می‌باشد اما اگر نماز را به خاطر سستی و تنبلی و نه به سبب انکار وجوب آن به تاخیر اندازد، به سوی ادای نماز خوانده می‌شود، پس اگر نماز نگذارد تا اینکه وقت نماز پس از آن تنگ و محدود شد، قتلش واجب می‌باشد. پس کسی که نماز را از روی سستی و تنبلی به تاخیر می‌اندازد، کسی است که نماز را به تاخیر می‌اندازد تا اینکه وقتش خارج می‌شود، از اینرو پس از خروج وقتش به سوی ادای آن خوانده می‌شود، که اگر از ادای نماز امتناع ورزد تا اینکه وقت نماز پس از آن تنگ و محدود شود، کشتن وی به سبب تاخیر نمازی است که به سوی آن خوانده شده تا اینکه وقتش تنگ و محدود شده است.

وی می‌گوید: بعضی از اصحاب ما می‌گویند: با ترک نماز اولی کشته می‌شود و با ترک قضای هر نماز فوت شده‌ای، در صورتیکه عذری نداشته باشد، کشته می‌شود. چرا که قضای نماز در نزد ما علی الفور می‌باشد. بر این اساس است که تضییق و محدود شدن وقت نماز پس از آن اعتباری ندارد.

شیخ ابوالبرکات می‌گوید: قول اول صحیح تر است، چرا که قضای نمازهای فوت شده، وقتش وسیع بوده و در نزد شافعی و بعضی از علما محدودست و حکم قتل در آنچه که در اباحت و وجوبش اختلاف است، واجب نمی‌باشد.

و از امام احمد روایت دیگری است که می‌گوید: ترک کننده‌ی نماز تنها زمانی کشتنش واجب است که سه نماز را ترک کند و وقت چهارمین نماز محدود گردد. و اصطخری از شافعیه این قول را اختیار کرده است. توجیه این قول بدین قرار است که: سبب کشته شدن وی، اصرار او بر ترک نماز می‌باشد و گاهی انسان دو نماز را به سبب تبلی و سستی یا نگرانی و ناراحتی و تشویش یا سببی که به زودی از بین می‌رود و دوامی ندارد، ترک می‌کند و با این کار تارک الصلاة نام نمی‌گیرد. از اینرو اگر ترک نماز از جانب وی با وجود خواندن او به سوی ادای آن، تکرار گردد، آنجاست که اصرار وی بر ترک نماز فهمیده می‌شود. (یعنی اصرار وی بر ترک نماز با کمتر از ترک سه نماز فهمیده نمی‌شود).

و از امام احمد روایت سومی است که می‌گوید: با ترک دو نماز کشتن وی واجب می‌شود. و برای این روایت دو ماخذ می‌باشد:

ماخذ اول: ترکی که موجب قتل است، ترک مکرر نماز می‌باشد، نه مطلق ترک، تا اینکه لفظ تارک الصلاة بر او اطلاق گردد و کمترین آنچه که بدان ترک مکرر نماز ثابت می‌گردد، دوبار ترک کردن آن می‌باشد.

ماخذ دوم: نمازی که با نماز پس از خود قابل جمع است، ترک آن جز با خروج وقت نماز پس از آن محقق نمی‌گردد، از اینرو ترک دو نماز موجب کشته شدن وی می‌گردد و ابو اسحاق با این روایت موافق می‌باشد.

حکم ترک بعضی از شروط نماز یا رکنی از آن:

حکم ترک وضو، غسل جنابت، روی آوردن به قبله و پوشیدن عورت، حکم همان ترک کننده‌ی نماز می‌باشد. و اینچنین است حکم ترک قیام در نماز برای کسی که بر انجام آن قادر است و این عملش همچون ترک نماز می‌باشد. همچنین ترک عمدی رکوع و سجده از

جانب کسی که قادر به انجام آنها می‌باشد، حکم همان ترک کننده‌ی نماز می‌باشد. و اگر رکن یا شرطی را ترک کند که در مورد آن بین علما اختلاف است، با وجود اعتقاد به وجوبش، ابن عقیل می‌گوید: حکمش حکم ترک کننده‌ی نماز می‌باشد و اشکالی در آن نیست که بروجوب قتل وی حکم کنیم. و شیخ الاسلام ابوالبرکات می‌گوید: بر او لازم است که نمازش را اعاده کند و به سبب ترک آن کشته نمی‌شود. و دلیل دیدگاه ابن عقیل آن است که: وی در نزد خود و در اعتقاد خودش با ترک این رکن یا شرط مختلف فیه که به وجوب آن معتقد است، تارک الصلاة می‌باشد، از اینرو مانند تارک زکات و شرطی که بر آن اجماع شده می‌باشد.

و دلیل دیدگاه ابوالبرکات آن است که: خون افراد، با ترک آنچه که در وجوبش اختلاف است، مباح نمی‌گردد. که این قول به مبانی فقه نزدیک تر و قول ابن عقیل به اصول نزدیکتر می‌باشد. از در حقیقت که ترک کننده‌ی رکن و شرط نماز با اراده‌ی قاطع، به نمازی باطل می‌ایستند، پس این شخص به مانند ترک کننده‌ی چیزی است که بر آن اتفاق نظر وجود دارد و در مساله عمق و ژرفای بعیدی است که به اصول ایمان مربوط می‌شود و از اعمال قلوب و اعتقاد آن می‌باشد.

حکم ترک کننده‌ی نماز جمعه:

مسلم در صحیحش از ابن مسعود رضی الله عنه روایت می‌کند که رسول الله صلی الله علیه و آله به قومی که از نماز جمعه تخلف ورزیده و سرپیچی کردند، فرمودند: **{لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ، ثُمَّ أَحْرَقَ عَلَى رِجَالٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ يُؤْتَهُمْ}** [تصمیم داشتم مردی را تعیین کنم، تا برای مردم امامت کند، سپس خود بروم و خانه‌ی کسانی را که از نماز جمعه تخلف کرده‌اند، بسوزانم].

و از ابوهریره و ابن عمر^{رضی} از رسول الله^{صلی} روایت است که بر روی منبر فرمودند: **{لَيْتَهُنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ، أَوْ لَيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ، ثُمَّ لَيَكُونُنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ}** [کسانی که نماز جمعه را ترک می کنند، باید از این عمل دست بکشند و گرنه الله تعالی بر دلهای آنها مهر (غفلت) می زند و آنگاه در زمره ی غافلان قرار می گیرند].

و در کتب سنن از ابو جعد ضمری^{رضی} که از یاران پیامبر بود، روایت است که رسول الله^{صلی} فرمودند: **{مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ تَهَاوَنًا بِهَا طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ}** [هرکس سه نماز جمعه را از روی سهل انگاری ترک کند خداوند بر قلب وی مهر می زند].

و هرکس این قول را به امام شافعی نسبت دهد، که نماز جمعه فرض کفایه هست، به گونه ای که اگر عده ای از افراد بدان قیام کنند، تکلیف از دیگران برداشته می شود، به خطا رفته است. امام شافعی هرگز این مقوله را نگفته و هرکس این قول را به ایشان نسبت دهد، به اشتباه و غلط به ایشان منسوب کرده است، چرا که ایشان در مورد نماز عید می گویند: نماز عید بر هرکسی که نماز جمعه بر وی واجب است، واجب می باشد.^۱ بلکه این تصریحی از جانب امام شافعی بر فرض عین بودن نماز عید می باشد و از نظر دلیل هم صحیح می باشد.^۲

^۱ - مسلم فی الجمعة (۸۶۵).

^۲ - ابوداود (۱۰۵۲)، ابن ماجه (۱۱۲۵)، سنن الکبری للبیهقی (۵۵۷۶)، سنن الکبری للنسائی (۱۶۶۸)، مسند احمد (۱۵۴۹۸) و فی جامع الاصول ۶۶۶/۵.

^۲ - هذا مضمون کلام الامام النووی فی المجموع ۴۸۳/۴ وانظر نص کلام الامام الشافعی فی مختصر المزنی الذی بهامش الام ۱۴۹/۱.

^۲ - مذهب امام شافعی و جمهور اصحابشان اینست که نماز عید سنت است (المجموع ۲/۵) و ظاهر مذهب امام احمد اینست که نماز عید فرض کفایه می باشد و نماز عید واجب عینی نمی باشد، همانطور که در المعنی ۳۶۷/۲ آمده است و دلیلشان حدیث (عَفْسُ صَلَوَاتِ كَتَبَهُنَّ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ) می باشد. که بخاری و مسلم آن را تخریج کرده اند. [مذهب ابوحنیفه، یکی از دو قول شافعی و روایتی از احمد و بعضی از مالکیه و شیخ الاسلام، فرض عین بودن نماز عید می باشد و مذهب حنابل و بعضی از

براستی که نماز عید از بزرگترین شعائر ظاهری اسلام بوده و هیچیک از اصحاب رسول الله ﷺ از آن تخلف نورزیده و یک بار هم رسول الله ﷺ آن را ترک نکردند و اگر سنت می بود، حداقل یک بار آن را ترک می کردند، همانطور که قیام رمضان را ترک کردند که در واقع بیانی در عدم وجوب آن بود و همچنین وضوگرفتن برای نماز را ترک کردند که بیانی در عدم وجوب وضو برای هر نماز بود و غیر اینها از سنت های دیگر.

همچنین الله متعال به نماز عید همچون نماز جمعه امر کرده است، آنجا که در سوره کوثر آیه ۳ می فرماید: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَالْحَرَّةِ﴾ حال که چنین است تنها برای پروردگار خود نماز بخوان و قربانی بکن. و زمانی که ماه، پس از زوال ثابت گردید و وقت نماز عید فوت شد، رسول الله ﷺ صحابه را امر کردند تا همراه ایشان، صبح زود به سوی مصلی برای نماز عید

خارج شوند^۱.

و رسول الله ﷺ دختران بالغ و دوشیزگان پرده نشین و زنان حیض را امر کردند تا به سوی عیدگاه خارج شوند و زنان حیض از جایگاه نماز کناره بگیرند^۲. در حالیکه در مورد نماز جمعه به این موارد امر نکردند.

شافعیه وجوب کفای آنمی باشد و مذهب مالک و شافعی و اکثر اصحاب ایشان، سنت موکده بودن نماز عید می باشد. با توجه به ادله ی هر یک از این سه گروه به نظر می آید که قول گروه اول یعنی فرض بودن نماز عید صحیح تر می باشد. رجوع شود به صحیح فقه السنه، ابومالک کمال بن سید سالم ص ۵۹۸-۵۹۹.]

۱- همانطور که در حدیث ابی عمیر آمده است که گروهی سوار کار به سوی رسول الله ﷺ آمدند و شهادت دادند که هلال ماه را دیرزدیده اند، پس رسول الله ﷺ آنها را امر کردند تا افطار کرده و صبح زود برای نماز به سوی مصلی بیرون روند. اخرجه ابوداود (۱۱۵۷) و قال النووی فی المجموع ۲۷/۵: رواه ابوداود و النسائی (۱۵۵۷) و غیرهما باسانید صحیحه. ابن ماجه (۱۶۵۳)، مسند احمد (۲۰۵۷۹)، سنن الکبری للبیهقی (۶۲۸۳).

۲- كما فی البخاری فی المئین (۹۷۴) و مسلم فی صلاة المئین (۸۹۰).

شیخ ما می گوید: این امر رسول الله دلالت بر آن دارد که تاکید نماز عید از نماز جمعه، بیشتر می باشد.

و این قول رسول الله ﷺ که فرمودند: «خَمْسُ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ» [پنج وعده نماز در شبانه روز می باشد]. وجوب نماز عید را نفی نمی کند، چرا که نمازهای پنجگانه، وظیفه‌ی شبانه‌روزی بوده، اما نماز عید وظیفه‌ای سالانه می باشد. براین اساس، این حدیث مانع وجوب دو رکعت نماز طواف نیست که در نزد بسیاری از فقها واجب می باشد، بدین سبب که از وظایف یومیه‌ای که دائما تکرار می شود، نیست، و همچنین مانع وجوب نماز جنازه و وجوب سجده‌ی تلاوت در نزد کسانی که آن را واجب دانسته و نمازش قرار می دهند و وجوب نماز کسوف در نزد کسانی از سلف که آن را واجب می دانند، نمی باشد، و این دیدگاه در حد اعلای است.

مقصود اینست که شافعی رحمه الله تصریح کرده که هرکسی جمعه بر وی واجب است، نماز عید نیز بر وی واجب می باشد، لیکن گاهی گفته می شود: از این کلام واجب عینی بودن نماز عید برداشت نمی شود، چرا که فرض کفایه هم بر همه واجب است ولی با انجام دادن آن توسط عده‌ای فرضیتش از دیگران ساقط می گردد. فایده‌ی این موضوع در دو مساله نمایان می گردد:

۱- اگر همه در انجام فرض کفایه شرکت کنند، به سبب وجوب آن، ثواب کسی که واجب را ادا کرده، به آنها می رسد.

^۱ - الموطا فی صلاة اللیل ۱/۱۲۳ و المسند (۱۳۹۰)، و ابوداود (۴۲۵)، و النسائی (۴۵۸) و ابن ماجه (۱۴۰۱) کلهم فی الصلاة من حدیث عباده و اخرجه البخاری (۴۶) و مسلم (۱۱) کلاهما فی الایمان من حدیث طلحه: ان رجلا سال النبی فقال: (خمس صلوات فی الیوم و اللیلة) فقال: هل علی غیرها؟ قال: (لا، الا ان تطوع).

۲- اگر همدی آنها در ترک فرض کفایه شرکت کنند، مستحق ملامت و مجازات می‌باشند. بنابراین از این قول امام شافعی که "نماز عید بر هر کسی که نماز جمعه بر وی واجب است، واجب می‌باشد" لازم نمی‌آید که نماز عید همچون نماز جمعه نیز واجب عینی می‌باشد، که ممکن است این قول گفته شود. لیکن ظاهر تشبیه عید به نماز جمعه و مساوی قرار دادن بین کسی که نماز جمعه بر او واجب است با کسی که نماز عید بر او واجب است، بر مساوی بودن آنها در وجوب، دلالت می‌کند و هیچ گروهی در وجوب عینی نماز جمعه اختلاف نکرده‌اند، پس نماز عید هم اینچنین است.

مقصود بیان حکم ترک کننده نماز جمعه می‌باشد، ابو عبدالله بن حامد می‌گوید: هر کس وجوب نماز جمعه را انکار کند، کافر می‌گردد. از اینرو اگر شخصی نماز جمعه را با اعتقاد به وجوب آن چهار رکعت بگذارد، ابو عبدالله می‌گوید: اگر بگوییم این نماز، ظهر مقصوره می‌باشد (یعنی نماز ظهر را قصر کرده و دو رکعت به همراه دو رکعت نماز جمعه گزارده است)، کافر نمی‌گردد، وگرنه (اگر بگوییم هر چهار رکعت نماز ظهر بوده است) کافر می‌گردد.^۱

^۱ - برآستی که کسی دیگر را نیافتیم که معتقد بر کفر تارک نماز جمعه باشد. اما واضح و آشکار است که ترک عمدی نماز جمعه و بدون عذر از گناهان کبیره می‌باشد همانطور که ابن قیم در اعلام الموقعین ترک آن را بدون عذر از گناهان کبیره می‌شمارد. و قطعا ترک کننده عمدی آن همانطور که در احادیث ذکر شد در معرض وعید شدیدی قرار دارد و آن مهر خوردن بر قلبش می‌باشد که الله متعال کافران را با این ویژگی ذکر می‌کند که بر قلبهایشان مهر خورده است، آنجا که می‌فرماید: ﴿وَحُتِمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ خداوند دل‌هایشان را مهر زده است. (مترجم)

حکم ترک روزه و حج و زکات:

آیا حکم تارک روزه و حج و زکات، در وجوب قتل، به حکم ترک کننده‌ی نماز ملحق می‌گردد؟

در این مورد سه روایت از امام احمد می‌باشد که عبارتند از:

روایت اول: با ترک هریک از اینها همچون ترک کننده‌ی نماز کشته می‌شود. و دلیل این روایت آن است که، زکات و روزه و حج از مبانی اسلام می‌باشند، از اینرو ترک کننده‌ی هریک از آنها همچون تارک نماز کشته می‌شود. بر این اساس بود که ابوبکر صدیق رضی الله عنه با مانعین زکات جنگیده و فرمود: ^۱ به خدا سوگند، با هرکس که بین نماز و زکات تفاوت قائل شود، می‌جنگم.

براستی که این دو در کتاب الله مقرون به هم ذکر شده‌اند. همچنین این ارکان از حقوق اسلام می‌باشند و رسول الله تنها به عدم قتال با کسانی امر کردند که شهادتین را جاری کرده و به حقوق آن التزام دارند، و خبر دادند که عصمت خون جز با حق و حقوق اسلام ثابت نمی‌گردد. پس این قتال با گروهی است که از این اعمال امتناع ورزیده و قتل برای هریک از آنها مقدر می‌باشد و قطعاً این قتل به سبب ترک یکی از حقوق کلمه و شرائع اسلام، توسط وی می‌باشد. و این صحیح ترین اقوال است.

روایت دوم: با ترک عملی غیر از نماز کشته نمی‌شود. چرا که نماز عبادتی بدنی است که نیابت در آن راهی ندارد و دلیل دیگر قول عبدالله بن شقیق است که می‌گوید: اصحاب رسول الله صلی الله علیه و آله ترک هیچ عملی جز نماز را کفر نمی‌دانستند.^۲

۱- البخاری فی الزکاة (۱۴۰۰)، و مسلم فی الایمان (۲۰).

۲- الترمذی فی الایمان (۲۶۲۴)، و الراوی هو العقیلی ثقه من تابعی اهل البصره.

چرا که نماز با ویژگی هایی، متمایز قرار داده شده که در سایر اعمال نیست، از جمله:

۱- نماز اولین عملی است که در اسلام فرض شد و بر این اساس بود که رسول الله ﷺ نمایندگان شان را امر می کردند که پس از بیان شهادتین، دعوت را از نماز شروع کنند. و به معاذ فرمودند:

{إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، فَإِذَا جِئْتَهُمْ فَأَذْغِهِمْ إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، فَإِنْ هُمْ طَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ، فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ لِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ... } [تو به سوی قومی می روی که اهل کتاب هستند، پس هر گاه نزد آنها رفتی، آنان را به گواهی دادن به اینکه هیچ معبود بر حق جز الله وجود ندارد و به اینکه محمد رسول و فرستاده ی خداوند است دعوت کن، اگر این دعوت تو را پذیرفتند به آنان بگو که خداوند پنج وعده نماز را در شبانه روز بر آنها واجب گردانده است].

۲- اولین عملی که بنده در مورد آن محاسبه می شود، نماز است.

۳- الله متعال نماز را در آسمان در شب معراج فرض کرده است. [جالب است که برای فرض شدن تمامی اعمال و احکام، جبرئیل امین از آسمانها نازل می شد، اما برای اعلان فرضیت نماز این رسول الله ﷺ بود که بایستی تا جایی بالا می رفت که جبرئیل امین طاقت آن را نداشت].

۴- بیشترین عمل فرضی است که در قرآن ذکر شده است.

۵- زمانیکه از اهل جهنم سوال می شود:

{مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ} [مدر: ۴۲]

[چه چیزهایی شما را به دوزخ کشانده است و بدان انداخته است؟]

جواب این سوال را با ترک نماز شروع می کنند. [آنجا که می گویند:

﴿قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾ [مدثر: ۴۳]

[می گویند: (در جهان) از زمره نمازگزاران نبوده ایم.]

۶- فرض بودن نماز از بنده تا زمانیکه عقلش همراه او باشد، ساقط نمی گردد برخلاف فرائض دیگر که تنها برای زمانی محدود فرض می باشند.

۷- نماز، ستون خیمه اسلام می باشد. و هرگاه ستون چادر و خیمه سقوط کند، در واقع چادر از هم می ریزد.

۸- نماز آخرین چیزی است که از دین برداشته می شود.

۹- نماز بر آزاده و برده، مذکر و مؤنث، حاضر و مسافر، سالم و مریض، و ثروتمند و فقیر فرض می باشد.

۱۰- رسول الله ﷺ اجابت دعوت اسلام را از کسی جز با التزام به نماز، قبول نمی کردند همانطور که قتاده از انس رضی الله عنه روایت می کند که: رسول الله ﷺ اجابت دعوت اسلام را فقط با اقامه نماز و پرداخت زکات از اشخاص قبول می کردند.

۱۱- قبول شدن سایر اعمال موقوف به ادای نماز می باشد. از اینرو الله متعال از تارک نماز نه روزه ای قبول می کند و نه حج و صدقه و جهاد و هیچ عملی از اعمالش را از وی نمی پذیرد. عون بن عبدالله می گوید: زمانیکه بنده وارد قبرش می شود، اولین چیزی که از وی سوال می شود در مورد نماز می باشد، پس اگر نمازش صحیح بود به باقی اعمالش نظر می شود و اگر نمازش صحیح و درست نبود، به سایر اعمالش نگاه نمی شود.^۱

۱- تعظیم قدر الصلاة (۱۲).

۲- اخرجه محمد بن نصر فی تعظیم قدر الصلاة (۱۹۴) و صحف فیه اسم عون بن عبدالله الی عون بن عبدالملک، و هو ابن عتبة بن مسعود، امام قدوه، وثقه احمد و غیره. و عزاه ابن رجب فی احوال القبور الی ابن عجلان.

بر این اثر روایتی در مسند و سنن از ابوهریره رضی الله عنه از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت شده، شاهد می باشد، که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: **{إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ، فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَنْجَحَ، وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ}** [اولین چیزی از اعمال که بنده در روز قیامت راجع به آن محاسبه می شود، نماز اوست که اگر درست باشد، رستگار و پیروز می شود و اگر باطل و ناقص باشد، ناکام و زیانکار می گردد].

بنابراین اگر از اعمال نیکش چیزی قبول می شد، از زیانکاران و خاسرین نمی بود.

روایت سوم: با ترک زکات و روزه کشته می شود اما با ترک حج کشته نمی شود چرا که در مورد وقت وجوب آن اختلاف می باشد که آیا وجوب آن پس از استطاعت، فوری می باشد یا اینکه با تاخیر از وقت وجوب، می توان آن را انجام داد؟ از اینرو آنان که قائل به وجوب تاخیری آن می باشند [یعنی از زمان وجوب حج تا پایان عمر برای ادای آن فرصت می باشد] می گویند: چگونه با امری که در تاخیر آن گنجایش می باشد، کشته می شود؟ در حالیکه این دلیل بسیار ضعیف می باشد، چرا که ترک کننده ی آن به مجرد تاخیر از وقتش کشته نمی شود، بلکه صورت مساله چنین است: که وی عزم را جزم کرده که حج را ترک کند و می گوید: حج بر من واجب است ولی هرگز حج نمی کنم. لذا، این مساله مورد اختلاف است.

دیدگاه درست در این مساله قول به کشته شدن وی می باشد، چرا که حج از حقوق اسلام می باشد و عصمت از خون برای کسی که به اسلام روی می آورد تنها زمانی که حقوق آن را ادا کند، ثابت می گردد، و حج یکی از بزرگترین حقوق آن می باشد.

۱- بهذا اللفظ أخرجه الترمذی فی الصلاة (۴۱۳)، و قال: حسن غریب. و النسائی فی الصلاة (۴۶۵) و سوف یاتی بغير هذا اللفظ فی المسند و أخرجه هناك ان شاء الله.

آیا ترک کننده‌ی نماز بر اساس حد کشته می‌شود یا به سبب کفر و ارتداد؟

جواب مساله سومو آن اینکه: در این مساله علما دو دیدگاه دارند، که از امام احمد نقل شده است:

دیدگاه اول: ترک کننده‌ی نماز به سبب ارتداد همچون مرتد کشته می‌شود. و این قول سعید بن جبیر، عامر شعبی، ابراهیم نخعی، ابی عمرو اوزاعی، ایوب سختیانی، عبدالله بن مبارک، اسحاق بن راهویه و عبدالملک بن حبیب از مالکیه و یکی از دو قول در مذهب شافعی می‌باشد و طحاوی آنرا از امام شافعی بدون واسطه حکایت می‌کند و ابومحمد بن حزم این قول را از عمر بن خطاب، معاذ بن جبل، عبدالرحمن بن عوف، ابوهریره و غیر ایشان از صحابه رضی الله عنهم نقل می‌کند.

دیدگاه دوم: ترک کننده‌ی نماز بر اساس حد تارک الصلاة که کشته شدن است، کشته می‌شود، نه به سبب کفر و ارتداد. این قول مالک و شافعی می‌باشد و ابو عبدالله بن بطه این روایت را اختیار کرده است.

ما دلایل طرفین را ذکر می‌کنیم:

ادله‌ی کسانی که تارک الصلاة را کافر ندانسته و او را تکفیر نمی‌کنند:

۱- با وارد شدن شخص به اسلام، حکم اسلام بر او ثابت شده است، از اینرو از اسلام جز با یقین خارج نمی‌شود.

۲- از عبادۀ بن صامت رضی الله عنه روایت است که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: **{مَنْ شَهِدَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، وَكَلِمَتُهُ أَلْفَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، أَذْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ}** [هرکس شهادت دهد که معبود به حق جز الله نیست، یکتاست و شریکی ندارد، و محمد بندهی الله و فرستادهی اوست و عیسی بنده و فرستادهی اوست و کلمه‌ی الله است که آنرا در مریم القا کرده و روحی از جانب الله متعال می باشد و گواهی دهد که بهشت و جهنم حق است، الله متعال با هر مقدار عملی که باشد، او را وارد بهشت می گرداند].

۳- از انس رضی الله عنه روایت است که رسول الله صلی الله علیه و آله درحالیکه بر مرکبی سوار بودند که معاذ رضی الله عنه هم پشت ایشان بر آن سوار بود، به او فرمودند: یا معاذ، معاذ گفت: یا رسول الله در خدمت و گوش به فرمان شما هستم. سه بار رسول الله صلی الله علیه و آله معاذ را مخاطب قرار دادند که هر سه بار معاذ رضی الله عنه این جمله را تکرار کردند. سپس فرمودند: **{مَا مِنْ عَبْدٍ يَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا حَرَمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ}** [هیچ بنده ای نیست که گواهی دهد که معبود برحق جز الله نیست و محمد بنده و فرستاده اوست مگر اینکه خداوند او را بر آتش جهنم حرام می گرداند].

معاذگفت: یا رسول الله، آیا مردم را از آن باخبر سازم تا خوشحال و شادمان گردند؟ فرمودند: **{إِذَا يَتَكَلَّمُوا}** آنگاه بر آن اعتماد کرده و از عمل باز می مانند. معاذ از این موضوع در زمان فوتش خبر داد، تا (به خاطر پوشیدن آنچه می دانست^۳) مرتکب گناهی نشده باشد.

۱- البخاری فی احادیث الانبیاء (۳۴۳۵) و مسلم فی الایمان (۲۸).

۲- البخاری فی العلم (۱۲۸) و مسلم فی الایمان (۳۲).

۳- برآستی که باید یاد بگیریم که چه چیز را باید از مردم پنهان نمود تا نفع عام تر و بزرگتری را برایشان بخواهیم و چه چیزی را بیان نمود تا در بلا و مصیبت نیفتند. معاذ حدیثی را تا زمان فوتش، نگفت تا مردم بیشتر عمل کرده و حداقل جایگاهشان را تا زمان فوت معاذ با شنیدن این حدیث بالا و بالاتر برده و بهترین جایگاه را با انجام هرچه بیشتر اعمال انجام دهند، اما امروزه می

۴- از ابوهریره رضی الله عنه روایت است که رسول الله ﷺ فرمودند: {أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ} [نیک بخت ترین مردم نسبت به شفاعت من در روز قیامت کسی است که از روی اخلاصی که برخاسته از قلبش باشد، بگوید: هیچ معبود به حقی جز الله نیست].

۵- معاذ بن جبل رضی الله عنه روایت می کند که رسول الله ﷺ فرمودند: {مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ} هرکس آخرین کلامش، کلمه ی طیبه "لا اله الا الله" باشد، وارد بهشت می شود. و در لفظی دیگر آمده است: {مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، دَخَلَ الْجَنَّةَ} [هرکس در حالی بمیرد که بداند، هیچ معبود به حقی جز الله نیست، وارد بهشت می شود].

۶- عتبان بن مالک رضی الله عنه روایت می کند که رسول الله ﷺ فرمودند: {لَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، يَتَّبِعِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ} [براستی که الله عزوجل آتش را بر گوینده ی لا اله الا الله، که با گفتن آن خواستار لقای وجه الله می باشد، حرام گردانیده است].

۷- از ابوذر رضی الله عنه روایت است^۱ که رسول الله ﷺ شروع به خواندن آیه ای از قرآن کرده و تا صبح آن را تکرار کرده و فرمودند: {دَعَوْتُ لِأُمَّتِي، أُجِبْتُ بِالَّذِي لَوْ أُطْلِعَ عَلَيْهِ كَثِيرٌ مِنْهُمْ طَلَعَتْ تَرَكُوا الصَّلَاةَ} [برای امتم دعا کردم، و به چیزی اجابت شدم که اگر بیشتر آنها بر آن اطلاع یابند، نماز را ترک می کنند]. ابوذر گفت: آیا مردم را بشارت ندهم؟ فرمودند: بله بشارت بده.

بینیم که چیزهایی کتمان می شود که مربوط به اصل ایمان و اسلام بوده و حتی فرد بدون آنها دیگر مسلمان نخواهد بود ولی ندانسته در آنها واقع می شود و جای بیان این ضروریات را بیان فضائلی گرفته که در درجات بسیار پایین تر و در اولویت های تبلیغی بسیار دورتری نسبت به بیان ضروریات دین می باشند. (مترجم)

۱- البخاری فی العلم (۹۹)، مسند احمد (۸۸۵۸)، (۱۰۷۱۳)، سنن النسائی (۵۸۱۱).

۲- اخرجه ابوداود (۳۱۱۶)، شعب الایمان (۹۳)، (۸۷۹۸)، مسند احمد (۲۲۱۲۶)، معجم الکبیر (۲۲۱).

۳- مسلم فی الایمان (۲۶) من حدیث عثمان رضی الله عنه.

۴- مسند احمد (۲۱۴۹۵).

پس رفت (تا مردم را بشارت دهد) که عمر گفت: براستی، اگر او را با این بشارت به سوی مردم بفرستید، از عبادت امتناع می ورزند، پس رسول الله ﷺ او را ندا داد تا بازگردد که برگشت. و آیه این بود:

﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عِبَادَتُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَاِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [مائده: ۱۸]

[اگر آنان را مجازات کنی، بندگان تو هستند (و هرگونه که بخواهی درباره ایشان می توانی عمل کنی) و اگر از ایشان گذشت کنی (تو خود دانی و توانی) چرا که تو چیره و توانا و حکیمی (لذا نه بخشش تو نشانه ضعف، و نه مجازات تو بدون حکمت است).]

قائلین به کفر تارک نماز، استدلال به این احادیث را اینگونه پاسخ داده اند:

این نصوص و نصوص دیگری که بدین معنا وارد شده است، بر دو قسم می باشند: یا احادیثی عام اند که با احادیثی که بر کفر تارک نماز دلالت می کند، خاص می شوند و یا مطلق اند که با چیزی مقید شده اند که با وجود آن ترک نماز غیر ممکن می باشد، همانگونه که در فرمایشاتی که از رسول الله گذشت، آمده است: [یبتغی بذلک وجه الله]، [صدقا من قلبه]، [خالصا من قلبه] و مانند اینها. از اینرو این نصوص مقید به آوردن شهادتین با قصد اخلاص و صدق قلبی است که او را از ترک نماز منع می کند، چرا که اخلاص و صدقش حتما او را به انجام نماز وادار می کند. [و در واقع نماز نگزاردن وی نشان دهنده ی عدم اخلاص و صدق وی نسبت به شهادتین می باشد].

۷- در مسند احمد از عایشه رضی الله عنها روایت است که رسول الله ﷺ فرمودند: ^۱ {الدَّوَّابُّ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ثَلَاثَةٌ: دِيْوَانٌ لَا يَعْبَأُ اللَّهُ بِهِ شَيْئًا، وَدِيْوَانٌ لَا يَتْرُكُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا، وَدِيْوَانٌ لَا يَغْفِرُهُ اللَّهُ،

۱- به نقل از رساله ی تارک الصلاة از علامه ابن عثیمین، رحمه الله.

۲- المسند (۲۶۰۳۱) و قال الهیثمی فی مجمع الزوائد ۳۴۸/۱۰: رواه احمد و فیه صدقه بن موسی و قد ضعفه الجمهور. وانظر ضعیف الجامع (۳۰۲۲) و قد حسن الالبانی نحوه، لکن لیس فیه ذکر الصلاة، فلا فائدة وانظر الصحیحہ (۱۹۲۷).

فَأَمَّا الدِّيَّانُ الَّذِي لَا يَغْفِرُهُ اللَّهُ: فَالشِّرْكُ بِاللَّهِ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ {إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ، فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ} [المائدة: ۷۲] وَأَمَّا الدِّيَّانُ الَّذِي لَا يَعْْبَأُ اللَّهُ بِهِ شَيْئًا: فَظَلُمُ الْعَبْدِ نَفْسَهُ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ مِنْ صَوْمٍ يَوْمٍ تَرَكَهُ، أَوْ صَلَاةٍ تَرَكَهَا، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَغْفِرُ ذَلِكَ وَيَتَجَاوَزُ إِنْ شَاءَ، وَأَمَّا الدِّيَّانُ الَّذِي لَا يَتْرُكُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا: فَظَلُمُ الْعِبَادِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا، الْقِصَاصُ لَا مَحَالَةَ} [ديوانها در نزد الله متعال سه گونه اند: دیوانی که الله متعال بدان اهمیت زیادی نمی دهد، و دیوانی که الله عزوجل چیزی از آن را رها نمی سازد و دیوانی که الله متعال چیزی از آن را نمی بخشد. اما دیوانی که الله متعال چیزی از آن را رها نمی سازد، شرک به الله می باشد. الله متعال می فرماید: پیگمان هر کس انبازی برای الله قرار دهد، الله متعال بهشت را بر او حرام کرده است (وهرگز به بهشت گام نمی نهد). و اما دیوانی که الله متعال اهمیت زیادی به آن نمی دهد، ظلم بنده به خودش در آنچه که بین او و پروردگارش بوده، می باشد، همچون روزه ای که ترک کرده یا نمازی که آن را ترک کرده، براستی که الله عزوجل این را می بخشد و اگر بخواهد از آن می گذرد و اما دیوانی که الله متعال از آن چیزی را رها نمی کند، ظلم بعضی از بندگان نسبت به دیگران می باشد که قطعاً برای آن قصاص می باشد].

پاسخ قائلین به کفر ترک کننده ی نماز^۱:

این حدیث با زیاده [من صوم ترکه او صلاة ترکها] ضعیف می باشد.

۸- در مسند از عبادة بن صامت رضی الله عنه روایت است که می گوید: شنیدم که رسول الله ﷺ فرمودند: {خَمْسُ صَلَوَاتٍ كَتَبَهُنَّ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ مَنْ أَتَى بِهِنَّ لَمْ يُضَيَّعْ مِنْهُنَّ شَيْئًا اسْتَخْفَا بِحَقِّهِنَّ كَانَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ، وَمَنْ لَمْ يَأْتِ بِهِنَّ فَلَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ إِنْ شَاءَ عَذْبُهُ، وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ} [الله متعال پنج نماز را بر بندگانش فرض کرده است، هرکس آنها را بدون

۱- به نقل از صحیح فقه السنه ۱/۲۲۶.

۲- المسند (۲۲۶۹۳).

سبک شمردن حق آنها ادا نموده و ضایع نگرداند، عهده برای او در نزد الله متعال می باشد که او را وارد بهشت گرداند و هرکس آنها را انجام ندهد، برای او در نزد الله متعال عهده نیست، اگر خواست او را می بخشد و اگر خواست عذابش می دهد].

گفته اند: این حدیث دلیلی بر کافر نبودن ترک کننده ی بعضی از نمازها می باشد، و اینکه وی تحت مشیت خداوندی است.

پاسخ قائلین به کفر ترک کننده ی نماز^۱:

حمل کردن حدیث بر ترک بعضی از نمازها، صحیح نیست، چرا که در حدیث دیگری که امام احمد در مسند روایت کرده، آمده است که رسول الله ﷺ فرمودند: «وَمَنْ لَقِيَهِ وَقَدْ تَقْصَرَ مِنْهُنَّ شَيْئًا اسْتَخْفَا بِحَقِّهِنَّ لَقِيَ، وَلَا عَهْدَ لَهُ إِنْ شَاءَ عَذْبُهُ، وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ» [و هرکس که خداوند را در حالی ملاقات کند که به دلیل سبک شمردن حق نمازها، چیزی از آنها کاسته است، عهده برای او در نزد خداوند نیست، اگر بخواهد او را عذاب و اگر بخواهد وی را می بخشد].

براین اساس، حدیث بر این حمل می شود که شخص نماز گزارده است، اما بعضی از واجباتش را ناقص انجام داده است، چرا که در حدیث آمده است: «وَمَنْ لَقِيَهِ وَقَدْ تَقْصَرَ مِنْهُنَّ شَيْئًا اسْتَخْفَا بِحَقِّهِنَّ لَقِيَ، وَلَا عَهْدَ لَهُ إِنْ شَاءَ عَذْبُهُ، وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ».

۸- همچنین در مسند از ابوهریره رضی الله عنه روایت است که رسول الله ﷺ فرمودند: «إِنْ أَوَّلَ مَا يُحَاسِبُ بِهِ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ، فَإِنْ أَتَمَّهَا، وَإِلَّا قِيلَ: الظُّرُوءُ هَلْ لَكَ مِنْ تَطَوُّعٍ؟ فَإِنْ كَانَ لَهُ تَطَوُّعٌ أَكْمِلَتِ الْفَرِيضَةَ مِنْ تَطَوُّعِهِ، ثُمَّ يُفْعَلُ بِسَائِرِ الْأَعْمَالِ الْمَفْرُوضَةِ مِثْلُ ذَلِكَ» [اولین که بنده مسلمان روز در مورد آن به محاسبه می شود، نماز فرض می باشد. پس اگر

۱- به نقل از صحیح فقه السنه ۲۲۵/۱.

۲- مسند احمد (۲۲۷۵۲)، ابوداود (۱۴۲۰)، ابن ماجه (۱۴۰۱).

۳- المسند (۷۹۰۲) (۹۴۹۴) و صححه احمد شاکر (۷۸۸۹) و ابوداود فی الصلاة (۸۶۴) و ابن ماجه فی اقامة الصلاة (۱۴۲۵) و الترمذی (۴۱۳) وقال: هذا حديث حسن.

کامل باشد، که خوب، و گر نه گفته می‌شود، نگاه کنید برای وی نافله‌ای هست؟ پس اگر نافله بود، نماز فرضش با نافله کامل می‌گردد. سپس در مورد سایر اعمال اینچنین عمل می‌شود].
و گفته‌اند: که نقص فرائض با نوافل کامل می‌شود و این نقص هم شامل نقص در نفس فریضه (همچون ترک بعضی از واجبات آن) و هم شامل نقص در تعدادی از نمازهای فرض (با ترک آنها) می‌باشد.

پاسخ قائلین به کفر ترک کننده‌ی نماز^۱:

حدیث به صورت مرفوع صحیح نبوده و طرق ضعیفی دارد که در قوی ترین آنها آمده است: {إِنْ صَلَّحْتَ فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَلْجَحَ، وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ} [پس اگر نمازش درست باشد، رستگار و پیروز می‌شود و اگر باطل و ناقص باشد، و ناکام و زیانکار می‌گردد].
این قول در حدیث [صلحت] بدین معناست که ارکان نماز کامل و صحیح می‌باشد، از اینرو صحیح نیست که این قول [و ان کان قد انتقص منها شیئا] بر ترک ارکان و شروط نماز حمل شود، بلکه واجب است که این نقصان بر ترک اعمالی غیر از ارکان و شروط (همچون هر عملی که از ترک آن سجده‌ی سهو لازم می‌آید) حمل شود. بنابراین استدلال به آن قطعی نمی‌باشد.

۹- در حدیث شفاعت آمده است که الله عزوجل می‌فرماید: {وَعِزَّتِي وَجَلَالِي، وَكِبْرِيَايِي وَعَظَمَتِي لَأُخْرِجَنَّ مِنْهَا مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ} [به عزت و جلال و کبریایی و عظمت سوگند، قطعاً هر کس را که لا اله الا الله گفته باشد، از جهنم بیرون می‌آورم]. و در حدیث آمده است که:

^۱ - به نقل از صحیح فقه السنه ۲۲۶/۱.

[فیخرج من النار من لم یعمل خیرا قط] سپس کسانی که هیچ عمل خیری انجام نداده‌اند، از آتش خارج می‌شوند^۱.

[قبل از اینکه پاسخ این استدلال ذکر شود لازم است این حدیث را به طور کامل ذکر کنیم و آن اینکه:] ابوسعید خدری رضی الله عنه روایت می‌کند که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: {إِذَا خَلَصَ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ وَأَمِنُوا، فَمَا مُجَادَلَةٌ أَحَدِكُمْ لِصَاحِبِهِ فِي الْحَقِّ يَكُونُ لَهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا بِأَشَدِّ مِنْ مُجَادَلَةِ الْمُؤْمِنِينَ لِرَبِّهِمْ فِي إِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ أَذْخَلُوا النَّارَ، قَالَ: يَقُولُونَ: رَبَّنَا، إِخْوَانُنَا كَانُوا يُصَلُّونَ مَعَنَا، وَيَصُومُونَ مَعَنَا، وَيَحُجُّونَ مَعَنَا، فَأَذْخَلْتَهُمُ النَّارَ، قَالَ: يَقُولُونَ: اذْهَبُوا فَأَخْرِجُوا مَنْ عَرَفْتُمْ مِنْهُمْ، فَيَأْتُونَهُمْ فَيَعْرِفُونَهُمْ بِصُورِهِمْ، لَا تَأْكُلُ النَّارُ صُورَهُمْ، فَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ النَّارُ إِلَى أَلْصَافِ سَاقِيهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ إِلَى كَفِّهِ، فَيَخْرِجُونَ فَيَقُولُونَ: رَبَّنَا قَدْ أَخْرَجْتَنَا مِنْ أَمْرَتِنَا، قَالَ: ثُمَّ يَقُولُ: أَخْرِجُوا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ دِينَارٍ مِنَ الْإِيمَانِ، ثُمَّ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ وَزْنُ نِصْفِ دِينَارٍ، حَتَّى يَقُولُ: أَخْرِجُوا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ، - قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: فَمَنْ لَمْ يُصَدِّقْ بِهَذَا الْحَدِيثِ فَلْيَقْرَأْ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يضاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ۴۰] - قَالَ: فَيَقُولُونَ: رَبَّنَا قَدْ أَخْرَجْتَنَا مِنْ أَمْرَتِنَا فَلَمْ يَبْقَ فِي النَّارِ أَحَدٌ فِيهِ خَيْرٌ، قَالَ: ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ: شَفَعَتِ الْمَلَائِكَةُ، وَشَفَعَتِ الْأَنْبِيَاءُ، وَشَفَعَ الْمُؤْمِنُونَ، وَبَقِيَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، قَالَ: فَيَقْبِضُ قَبْضَةً مِنَ النَّارِ - أَوْ قَالَ: قَبْضَتَيْنِ - كَأَسَا لَمْ يَعْمَلُوا لِلَّهِ خَيْرًا قط، قَدْ احْتَرَقُوا حَتَّى صَارُوا حُمَمًا، قَالَ: فَيُؤْتِي بِهِمْ إِلَى مَاءٍ يُقَالُ لَهُ: الْحَيَاةُ، فَيَصَبُّ عَلَيْهِمْ، فَيَبْتَنُونَ كَمَا تَبْتَنُ الْحَبَّةُ فِي حَمِيلِ السَّيْلِ، قَالَ: فَيَخْرِجُونَ مِنْ أَجْسَادِهِمْ مِثْلَ اللَّوْلُؤِ، وَفِي أَعْنَاقِهِمُ الْخَائِمْ عُنُقَاءُ اللَّهِ، قَالَ: فَيَقَالُ لَهُمْ: اذْخُلُوا الْجَنَّةَ، فَمَا تَمَنَيْتُمْ وَرَأَيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ لَكُمْ، قَالَ: فَيَقُولُونَ: رَبَّنَا أَعْطَيْتَنَا مَا لَمْ تُعْطِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ، قَالَ: فَيَقُولُ: فَإِنَّ لَكُمْ عِنْدِي أَفْضَلَ مِنْهُ، فَيَقُولُونَ: رَبَّنَا وَمَا أَفْضَلُ مِنْ

^۱ - الحديث من جملة الاولى، أخرجه البخارى فى التوحيد (۷۵۱۰) و مسلم فى الايمان (۱۹۳) من حديث انس رضى الله عنه ومن الجملة الثانية من حديث ابى بكر رضى الله عنه، أخرجه احمد ۴/۱-۵ والبخارى (۳۴۶۵) و ابويلى (۵۲) و وثق الهيثمى رجالهم فى مجمع الزوائد ۳۷۵/۱.

۲- الجامع (منشور كملحق بمصنف عبد الرزاق) ۲۰۸۵۷، مسند احمد (۱۱۸۹۸)، مسلم (۱۸۴)، بخارى (۶۵۶۰).

ذَلِكَ؟ فَيَقُولُ: رِضَائِي عَنْكُمْ، فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ أَبَدًا} [وقتیکه مومنان از آتش دوزخ نجات یافتند و ایمن شدند، میانجیگری و اصرارهیچیک از شما برای گرفتن حق کسی در دنیا از میانجیگری و اصرار مومنان نزد پروردگارشان برای نجات برادرانشان از آتش بیشتر نمی باشد، می گویند: پروردگارا، برادران (دینی) ما، با ما نماز می خواندند و روزه می گرفتند و حج را به جای می آوردند، اما آنها را در آتش جهنم انداخته ای. الله متعال می فرماید: بروید و هرکس را که می شناسید از آتش بیرون بیاورید. مومنان آنها را با صورتهایشان می شناسند، چون آتش بر صورتهایشان اثر نکرده است. و در حالی از آتش بیرون آورده می شوند که آتش تا نصف ساق بعضی از آنان و تا کف پای برخی دیگر رسیده است. مومنان می گویند: پروردگارا، کسانی را که امر فرموده بودی از آتش بیرون آوردیم. رسول الله ﷺ فرمودند: سپس الله متعال می فرماید: هرکسی که در قلبش به اندازه ی ذره ای از دینار (کنایه از کوچکی) ایمان وجود دارد از آتش بیرون بیاورید. سپس می فرماید: هرکسی که در قلبش به اندازه ی نصف ذره ای از دینار (کنایه از کوچکی) ایمان وجود دارد، از آتش بیرون آورید. بار دیگر می فرماید: هرکسی که در قلبش به اندازه ی مثقال ذره ای ایمان وجود دارد، از آتش بیرون آورید. ابوسعید می گوید: هرکس این حدیث را باور ندارد، این آیه را بخواند: {درحقیقت خداوند هم وزن ذره ای ستم نمی کند و اگر (آن ذره کار) نیکی باشد، دوچندان می کند و از نزد خویش پاداشی بزرگ می بخشد}. سپس مومنان می گویند: پروردگارا، کسانی را که امر فرموده بودی از آتش بیرون آوردیم و هیچ شخصی که در او خیری یافت شود در آتش جهنم باقی نمانده است. سپس الله متعال می فرماید: ملائکه و پیامبران و مومنان شفاعت کردند، اما ارحم الراحمین باقی مانده است. سپس یک یا دو مشت از مردمی را که اصلاً هیچ عمل خیری را به خاطر خدا انجام نداده اند و آنقدر در آتش سوخته اند که مانند خاکستر شده اند، از آتش بیرون می آورد، سپس از آبی که «آب حیات» نامیده می شود بروی آنها ریخته می شود و همانند دانه ای که همراه سیلاب آمده باشد، سر برمی آورند و در حالی بیرون آورده می شوند که بدنشان مانند مروارید است و بر گردنشان مهر «آزاد شدگان الله» نقش بسته است. و به آنان گفته می شود: وارد

بهشت شوید، هر چیزی که ببینید و آرزو کنید، در اختیار شماست. آنان می گویند: پروردگارا، به ما چیزهایی عطا کرده‌ای که به هیچ یک از عالمیان نبخشیده‌ای. الله متعال می فرماید: برای شما نزد من چیزی برتر و بالاتر از آن وجود دارد. می گویند: پروردگارا، از این بالاتر چه می تواند باشد؟ الله متعال می فرماید: رضایت من از شما، دیگر هیچ گاه بر شما قهر و غضب نمی گیرم].

پاسخ قائلین به کفر ترک کننده‌ی نماز^۱:

مطلب اول: هنگام سخن گفتن درباره‌ی مسائل وعد و وعید، لازم است به تمامی نصوص (آیات و احادیث) مرتبط با مساله، توجه داشته باشیم و آنها را دوشادوش و در کنار هم به کار گیریم و به اندازه‌ی توان خود بکوشیم که در هنگام بروز تعارض بین نصوص، به دنبال یافتن رابطه‌ای منطقی بین آنها باشیم نه اینکه آنها را رد کنیم.

از عدل و انصاف و تقوی بدور است که به خاطر تایید و یاری حکم، رای، مذهب، سخن و یا شخص خاصی فقط به نص واحدی توجه و از بقیه‌ی نصوص چشم پوشی نماییم. چون در بیشتر اوقات، کسانی که در افراط و تفریط گرفتار شده‌اند به خاطر توجه به نص یا نصوص خاصی بوده که به گمان خودشان گم شده‌ی خویش را در آن یافته‌اند، در حالیکه از بقیه نصوص مرتبطو یا دلایلی که مورد علاقه آنان نیست و فهم جدیدی را در مورد آن مساله ارائه می دهد، غافل مانده‌اند.

به عنوان مثال در مورد حدیث [ان من قال لا اله الا الله دخل الجنة] هرکس "لا اله الا الله" را بگوید وارد بهشت می شود. می گویند: هرکس هرچند فقط به صورت زبانی و بدون انجام هرگونه عملی "لا اله الا الله" بگوید، از اهل بهشت می باشد. بدون توجه به اینکه

۱- به نقل از کتاب "حکم تارک الصلاة" نوشته‌ی عبدالمنعم مصطفی ابوحلیمه ص ۶۱-۷۷. با تصرفی جزئی.

نصوص دیگری وجود دارد که نشان می‌دهد "لااله الا الله" به شروط دیگری^۱ غیر از شرط اقرار با زبان، مقید شده و نیاز دارد که برای بهره بردن از تلفظ آن، حتما این شروط نیز تحقق یابند، مانند شروط زیر:

شرط عالم بودن به معنای "لااله الا الله" و دلالت‌های آن، چون کسی که به چیزی عالم نباشد، نمی‌تواند به آن باور و اعتقاد داشته باشد. شرط کفر به طاغوت و بندگان آنان، صدق و اخلاص، نداشتن شک و گمان، یقین داشتن، محبت داشتن نسبت به "لااله الا الله" و اهل آن، راضی و تسلیم بودن و فرمانبرداری کامل از آن، عمل به "لااله الا الله" و لازمه‌های آن و در نهایت، پابرجا ماندن و وفای به آن تا زمان مرگ. چون آنچه مهم است، پایداری بر "لااله الا الله" تا زمان مرگ می‌باشد و عقیده هنگام مرگ ملاک است.

اینها شروط بهره بردن از "لااله الا الله" می‌باشد. اما در جریان یادآوری و تذکر دادن این شروط و بیان لزوم توجه به تمامی نصوص مرتبط با مساله در هنگام بررسی مسائل مهمی همچون مساله تارک الصلاة، اهل جور و ستم و تفریط و قلع و قمع نصوص، سریعا تو را به ارتداد و خروج از دین و مخالفت با سنت پیامبر متهم می‌کنند.

مطلب دوم: یکی از اصول اهل سنت و جماعت این است که فرد هر اندازه گناهانش زیاد و حسناتش اندک باشد، برای اینکه بتواند به بهشت و رحمت و رضایت پروردگار نائل گردیده و شفاعت کفوکنندگان، شامل حال او شود، لازم است جزء مومنین موحدی باشد که بر یکتاپرستی فوت کرده‌اند.

۱- برای آگاهی کامل از این شروط و ادله و شرح آنها به کتاب شروط لاله الا الله تألیف عبدالمنعم مصطفی ابوحلیمه رجوع

مسلم در حدیثی روایت می‌کند که رسول‌الله ﷺ به عمرؓ فرمودند: **{يَا ابْنَ الْخَطَّابِ، اذْهَبْ فَنَادِ فِي النَّاسِ، اِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ اِلَّا الْمُؤْمِنُونَ}** [ای پسر خطاب، برخیز و در میان مردم اعلان کن که جز مومنان کسی وارد بهشت نمی‌شود. مومنان یعنی موحدان و یکتاپرستان].

در حدیث دیگری رسول‌الله ﷺ می‌فرمایند: **{يَا ابْنَ عَوْفٍ ارْكَبْ فَرَسَكَ ثُمَّ نَادِ: اَلَا اِنَّ الْجَنَّةَ لَا تَجِلُّ اِلَّا لِمُؤْمِنٍ}** [ای پسر عوف، بر اسب سوار شو و اعلان کن که بهشت جز برای مومن حلال نمی‌باشد. (فقط مخصوص مومنین است)].

در صحیح بخاری آمده است که رسول‌الله ﷺ فرمودند: **{لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ اِلَّا نَفْسٌ مُسْلِمَةٌ}** [بجز شخص مسلمان، کسی وارد بهشت نمی‌شود].

در جایی دیگر می‌فرمایند: **{ثَانِي آتٍ مِنْ عِنْدِ رَبِّي فَخَيْرٌ لِّي بَيْنَ أَنْ يُدْخِلَ نِصْفَ أُمَّتِي الْجَنَّةَ وَبَيْنَ الشُّفَاعَةِ، فَاخْتَرْتُ الشُّفَاعَةَ، وَهِيَ لِمَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا}** [فرستاده‌ای از جانب پروردگارم نزد من آمده و مرا مخیر ساخت، نصف امتم را وارد بهشت کنند یا به من اجازه شفاعت داده شود. من شفاعت را پذیرفتم و آن شفاعت شامل حال کسی می‌شود که در حالی بمیرد که هیچ شریکی برای الله متعال قرار نداده باشد. یعنی بر یکتاپرستی بمیرد که با تمام مظاهر و نشانه‌های شرک اکبر منافات دارد].

و در حدیثی مشابه آمده است: **{أُعْطِيتُ الشُّفَاعَةَ، وَهِيَ ثَالِثَةٌ مِنْ أُمَّتِي مَنْ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا}** [به من شفاعت اعطا شده است و آن شفاعت شامل حال کسی می‌شود که در حالی بمیرد که هیچ شریکی برای الله متعال قرار نداده باشد].

۱- مسلم (۱۱۴).

۲- سنن ابوداود (۳۰۵۰).

۳- بخاری (۳۰۶۲)، (۶۵۲۸).

۴- ترمذی (۲۴۴۱).

۵- مسند احمد (۲۱۴۳۵)، شعب الایمان (۱۸۸۰)، ابن ماجه (۴۳۰۷).

و در حدیث شفاعتی که بخاری از انس رضی الله عنه روایت می کند آمده است که رسول الله صلی الله علیه و آله بعد از اینکه در مورد کسانی که به اندازه یک دانه جو ایمان در قلبشان وجود دارد، شفاعت می کند. سپس بار دوم به او اجازه داده می شود در مورد کسانی که در قلبشان به اندازه مثقال ذره ای یا یک دانه ی خردل ایمان وجود دارد، شفاعت کند. سپس بار دیگر به او اجازه داده می شود در مورد کسانی که در قلبشان کمتر از یک دانه خردل وجود دارد، شفاعت کند و آنها را از آتش جهنم خارج سازد. چهارم می فرماید: پروردگارا به من اجازه ی شفاعت در مورد کسانی را عطا بفرما که "لا اله الا الله" را بر زبان آورده اند. الله متعال می فرماید: به عزت و جلال و شکوه و عظمت سوگند، بدون شک هرکس که "لا اله الا الله" را بر زبان آورده باشد، از آتش جهنم خارج می سازم.

ابن ابی العاصم در روایت صحیحی که در السنة وجود دارد، آورده است که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: {مَا زِلْتُ أَشْفَعُ إِلَى رَبِّي غَرْ وَجَلَّ وَشَفَعْنِي، وَأَشْفَعُ وَشَفَعْنِي، حَتَّى أَقُولَ: أَيُّ رَبِّ شَفَعْنِي فِيمَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. يَقُولُ: هَذِهِ لَيْسَتْ لَكَ يَا مُحَمَّدُ وَلَا لِأَحَدٍ، هَذِهِ لِي، وَعِزَّتِي وَجَلَالِي وَرَحْمَتِي، لَا أَدْعُ فِي النَّارِ أَحَدًا يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ} [من پیوسته نزد خداوند متعال شفاعت می کنم و او نیز شفاعت مرا می پذیرد. من شفاعت می کنم او نیز شفاعت مرا می پذیرد، تا اینکه می گویم: ای پروردگارم، مرا شفیع کسانی قرار بده که "لا اله الا الله" را بر زبان آورده اند. الله متعال می فرماید: ای محمد، این کار مخصوص تو یا هیچ شخص دیگری نیست، بلکه این کار مخصوص من است. به عزت و جلال و رحمت سوگند، هرکسی "لا اله الا الله" را بر زبان آورده باشد، در آتش جهنم باقی نخواهم گذاشت].

بنا بر حدیث فوق، کسانی که در حدیث ابوسعید خدری رضی الله عنه توصیف شده و خداوند متعال یک یا دو مشت از مردمی را که هیچ عمل خیری انجام نداده اند با رحمت خود از آتش

جهنم بیرون آورده، وارد بهشت می سازد، همان یکتاپرستانی هستند که در حدیث انس ذکر شده و به "لا اله الا الله" گواهی داده‌اند.

بنابراین ما نباید عبارت «هیچ عمل خیری را انجام نداده‌اند» را بر نبودن توحید حمل کرده و تصور کنیم که هیچ عمل خیری حتی توحید را انجام نداده‌اند، چون این سخن و تصور با نصوص آشکار زیادی که بیان می کنند اهل شرک و کفر مورد رحمت خداوند قرار نمی گیرند، منافات دارد و گفتن چنین سخنی جایز نیست.

یکی دیگر از دلایلی که بیان می کند در قیامت تنها اهل توحید و نه غیر آنان، مورد شفاعت و رحمت خداوند قرار می گیرند، حدیث جابر رضی الله عنه است که می گوید: رسول الله ﷺ فرمودند: {يُعَذَّبُ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ التَّوْحِيدِ فِي النَّارِ حَتَّى يَكُونُوا فِيهَا حُمَمًا ثُمَّ تُذَرِكُهُمُ الرَّحْمَةُ فَيُخْرَجُونَ وَيُطْرَحُونَ عَلَى أَبْوَابِ الْجَنَّةِ} قَالَ: «فَبَرُّشُ عَلَيْهِمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْمَاءَ فَيَتَبَثُونَ كَمَا يَتَبَثُ الثَّيَاءُ فِي حِمَالَةِ السَّيْلِ ثُمَّ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ» [عده‌ای از اهل توحید در آتش جهنم عذاب داده می شوند تا اینکه خاکستر می گردند، سپس رحمت خداوند متعال شامل حال آنان شده و از آتش بیرون آورده می شوند و بر درگاه جهنم انداخته می شوند. سپس می فرماید: اهل بهشت روی آنان آب می پاشند و آنان همانند دانه و خس و خاشاکی که همراه سیلاب آمده باشد، سربرآورده و سپس وارد بهشت می شوند].

لازم است به توصیف رسول الله ﷺ توجه شود که می فرمایند: آنها از اهل توحیدند. پس همان کسانی هستند که در حدیث ابو سعید ذکر شده و بعد از شفاعت شفاعت کنندگان، مورد رحمت پروردگار قرار می گیرند.

و مقتضای جمع کردن و اثر دادن تمامی نصوص مرتبط با مساله این است که: شفاعت شفاعت کنندگان در مورد کسانی که در قلبشان به اندازه یک ذره یا نصف ذره‌ای از یک

دینار ایمان وجود دارد، شامل حال کسانی می شود که علاوه بر اصل توحید، به اندازه یک ذره یا نصف ذره‌ای از یک دینار، ایمان و عمل صالح دارند. و بنا بر آیات واحادیث گفته شده، کسانی که هیچ عمل خیری انجام نداده و خداوند آنها را مورد رحمت و عفو خود قرار می دهد، کسانی هستند که بجز اهل توحید بودن که وجود آن برای ورود به بهشت ضروری است، هیچ عمل خیر دیگری انجام نداده‌اند.

ابن حجر در فتح الباری ۷۳/۱ می گوید: منظور از دانه خردل اعمال زائد بر اصل توحید می باشد، چرا که رسول الله ﷺ در روایتی دیگر می فرمایند: {أَخْرِجُوا مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَعَمِلَ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزُنْ ذَرَّةً} [هرکس که لا اله الا الله را بر زبان آورده و به اندازه ذره‌ای عمل خیر انجام داده (از آتش جهنم) خارج کنید].

نکته اول:

با دانستن این مسائل، مطلبی که باقی می ماند این است که صفت و چگونگی توحیدی را که برای خارج شدن از آتش جهنم لازم است، بدانیم.

توحید (برخلاف عقیده‌ی مرجئه‌های دوران ما) تنها کلمه‌ای نیست که بر زبان جاری گردد و فرد پس از این اقرار، از قید و شرط‌های دین اسلام رویگردان شود. همچنین توحید، اعتقاد قلبی مجرد نیست که علائم و نشانه‌های آن در اعضای ظاهری و باطنی انسان آشکار نباشد، بلکه توحید، عبادت و اطاعت و فرمانبرداری و خضوع و دوستی کردن و دشمنی و رزیدن در راه خدا و بخاطر اوست.

الله متعال در سوره بینه آیه ۵ می فرماید: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ [و فرمان نیافته بودند جز اینکه الله را بپرستند و در حالی که به توحید گراییده‌اند دین (خود) را برای او خالص گردانند و نماز برپا دارند و زکات بدهند و دین (ثابت و) پایدار همین است].

پس براساس اعتقاد اهل سنت و جماعت، توحیدی که به انسان نفع می‌رساند، شامل اعتقاد و قول و عمل می‌باشد، به گونه‌ای که هیچکدام از دیگری تفکیک پذیر و جداشدنی نیست.

ابن تیمیه در فتاوايش ۲۰۹/۷ می‌گوید: امام شافعی در «الام» می‌فرماید: صحابه و تابعین و تابعین و کسانی که ما به خدمتشان رسیده ایم، اجماع دارند که ایمان، قول و عمل و نیت است و هیچکدام از اینها بدون دیگری کفایت نمی‌کند.

حسن بصری می‌فرماید: سخن گفتن [ادعای ایمان] جز همراه با عمل، و سخن گفتن و عمل کردن جز همراه با نیت، و سخن گفتن و عمل کردن و نیت، جز با پیروی از سنت رسول‌الله صحیح نیست. [فایده‌ای ندارد].

سفیان بن سعید ثوری می‌فرماید: ایمان قول و عمل و نیت است، زیاد می‌شود و نقصان می‌پذیرد، با طاعت و عبادت زیاد می‌شود و با گناه و معصیت کاهش می‌یابد. سخن گفتن [ادعای ایمان] جز همراه با عمل و سخن گفتن و عمل کردن جز همراه با نیت فایده‌ای ندارد و سخن گفتن و عمل کردن و نیت، جز با هماهنگی و موافقت با سنت صحیح نیست.

امام احمد بن حنبل می‌فرماید: ایمان سخن گفتن و عمل کردن بر اساس سنت و همراه با نیت می‌باشد و افزایش و نقصان می‌پذیرد و کامل‌ترین مومنان از لحاظ ایمان، خوش اخلاق‌ترین آنهاست.

ابن جریر طبری می‌فرماید: با توجه به اخباری که از اصحاب رسول‌الله به ما رسیده و بزرگان دین بر آن عقیده بوده‌اند، ایمان، قول و عمل است و زیادی و نقصان می‌پذیرد.^۱ این عقیده‌ی اهل سنت و جماعت است.

۱- انظر شرح اصول اعتقاد اهل السنة و الجماعة: ۱۵۱/۱-۱۸۶.

اما چه نوع عملی جزء شروط صحت و درستی توحيد و ايمان می باشد؟

انجام دادن اعمالی که ترک کردن آنها، سبب شرک و کفر و باطل شدن همه اعمال می گردد و بالعکس، اجتناب و دوری کردن از تمامی اعمالی که انجام دادن آنها منجر به کفر و شرک می گردد، شرط صحت و درستی ايمان و توحيد می باشد.

براساس آیات و احادیث و سخن علما - که قبلاً ذکر شد - نماز شرط صحت و درستی توحيد و ايمان و ترک آن، کفر و شرک و سبب باطل شدن تمامی اعمال است. پس نماز یکی از اعمالی است که در صورت فقدان و نبودن آن ايمان از فرد برداشته می شود و در صورت خواندن نماز، ايمان شخص ثابت می شود.

ابن تیمیه [برای اینکه ثابت کند عمل جزء ايمان است] می فرماید: اگر چنین تصور کنیم که گروهی از مردم به رسول الله ﷺ می گفتند: ما قلباً و بدون هیچ شکی، به تمامی آنچه برای ما آورده‌ای ايمان داریم و با زبان نیز به شهادتین اقرار و اعتراف می کنیم، اما دراموری که ما را به آن امر یا از آن نهی می کنی از تو اطاعت نمی کنیم، نماز نمی خوانیم، روزه نمی گیریم، حج را به جا نمی آوریم و حدیث را تصدیق نمی کنیم، امانت ها را به صاحبانشان بر نمی گردانیم، به عهد و پیمان وفا نمی کنیم، صله رحم را به جا نمی آوریم، هیچکدام از اعمال خیری که ما را به انجام آن دستور می دهی، انجام نمی دهیم، شراب می نوشیم، محارم را به نکاح خود درمی آوریم و با آنها زنای آشکار انجام می دهیم، تا جائیکه بتوانیم اصحاب و امت تو را به قتل می رسانیم و اموالشان را از آنها می گیریم، حتی خودت را هم به قتل می رسانیم و همراه با دشمنانت با تو می جنگیم. آیا هیچ عاقلی می تواند تصور کند که رسول الله ﷺ به آنها می گفت: شما مومن کامل بوده و در روز قیامت از کسانی هستید که مورد شفاعت من قرار می گیرید و امید آن را دارم که هیچکدام از شما وارد

آتش جهنم نشوید؟ هر مسلمانی ضرورتاً می‌داند که رسول الله ﷺ به آنها می‌فرمود: شما کافرترین مردم هستید و اگر توبه نمی‌کردند، گردن آنها را می‌زد.

نکته دوم:

سنت رسول الله ﷺ دال بر این مطلب است که کسانی که مومنان در بار دوم و سوم برای آنها شفاعت می‌کنند، موحد و یکتاپرست و اهل نمازند. همانگونه که در قسمتی از حدیثی که بخاری و غیر او از ابوهریره ؓ روایت کرده‌اند آمده است که: «حَتَّى إِذَا فُرِغَ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ عِبَادِهِ، وَأَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ مِنَ النَّارِ مَنْ أَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ، مِمَّنْ كَانَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَمَرَ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يُخْرِجُوهُمْ، فَيَعْرِفُوهُمْ بِعَلَامَةِ آثَارِ السُّجُودِ، وَحَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ مِنْ ابْنِ آدَمَ أَثَرِ السُّجُودِ، فَيُخْرِجُوهُمْ قَدْ امْتَحَشُوا، فَيَصْبُ عَلَيْهِمْ مَاءٌ يُقَالُ لَهُ مَاءُ الْحَيَاةِ، فَيَنْبُتُونَ نَبَاتَ الْحَبَّةِ فِي حِمْلِ السَّيْلِ...» [زمانیکه الله متعال داوری بین بندگان را به پایان می‌رساند، می‌خواهد کسانی را که به شهادت "لا اله الا الله" اقرار کرده‌اند و خداوند اراده فرموده که مورد رحمت او قرار گیرند، از آتش جهنم خارج سازد، به ملائکه امر می‌کند که آنها را از آتش بیرون آورند. ملائکه هم از روی آثار سجده (روی پیشانی‌شان) آنها را می‌شناسند. سپس می‌فرماید: الله متعال بر آتش حرام کرده که آثار سجده انسان را بسوزاند. آنها را از آتش خارج می‌کنند در حالیکه کاملاً سوخته‌اند و از آبی که آب حیات نامیده می‌شود روی آنها ریخته می‌شود و مانند دانه‌ای که همراه گل و لای سیلاب آمده باشد، رشد می‌کنند]

دقت کنید که ملائکه آنها را از روی آثار سجده می‌شناسند که ثابت می‌کند آنها اهل نماز و سجده می‌باشند و حتی بعید نیست که اینها، همان کسانی باشند که در حدیث ابی سعید خدری ؓ ذکر شده و بعد از شفاعت کنندگان با رحمت خداوند از آتش جهنم بیرون آورده می‌شوند. چون اوصاف آنها در هر دو حدیث شبیه هم است.

در حدیث ابی سعید خدری رضی الله عنه اینگونه توصیف شده‌اند: «و آنقدر در آتش سوخته‌اند که مانند خاکستر شده‌اند سپس آنها را می‌آوردند و از آبی که آب حیات نامیده می‌شود، بروی آنها ریخته می‌شود و همانند دانه‌ای که همراه سیلاب آمده باشد، سربرمی‌آورند». و این بعد از مرحله‌ی دوم و سوم شفاعت و به پایان رسیدن شفاعت کنندگان است. در حدیث ابو هریره رضی الله عنه هم اینگونه توصیف شده‌اند: «ملائکه هم از روی آثار سجده [روی پیشانی‌شان] آنها را می‌شناسند... سپس آنها را از آتش خارج می‌کنند درحالی‌که کاملاً سوخته‌اند و از آبی که آب حیات نامیده می‌شود روی آنها ریخته می‌شود و مانند دانه‌ای که همراه گل ولای سیلاب آمده باشد، رشد می‌کنند.

می‌بینیم که اینها همان کسانی هستند که در حدیث ابی سعید خدری رضی الله عنه ذکر شده‌اند. با این تفاوت که در حدیث ابوهریره رضی الله عنه قسمتی اضافی آمده است که آشکارا توضیح می‌دهد آنان از اهل نماز و سجده بوده‌اند.

نکته سوم:

از اینرو روشن شد که در حدیث ابوسعید خدری رضی الله عنه، کوچکترین دلیلی برای کافر نبودن تارک الصلاة وجود ندارد و بیان این حدیث به عنوان دلیل کافر نبودن تارک الصلاة صحیح نمی‌باشد و حتی در صورتیکه تمامی طرق حدیث و روایتهای مختلف آن مورد توجه قرار گیرند، دلیلی علیه قائلین به عدم کفر تارک الصلاة می‌باشد.

نکته چهارم:

اگر به فرض، تصور کنیم که استدلال به این حدیث در عدم کفر تارک الصلاة صحیح باشد، چنین دلیلی از یک دلیل ظنی و مخفی و مرجوح تجاوز نمی‌کند و در دین مبین

اسلام، ظن در برابر یقین، و دلیل متشابه مرجوح در برابر دلایل محکم راجحی که بر کفر تارک الصلاة دلالت دارد، نمی تواند مقاومت کند.

۱۰- در سنن و مسانید، قصه‌ی صاحب کارتی می باشد که ۹۹ کارنامه‌ی اعمال بر علیه وی می گشایند که هر کارنامه به اندازه‌ی دید چشم وسیع می باشد، سپس کارتی برای او خارج می کنند که در آن شهادت، " لا اله الا الله " می باشد که بر گناهانش برتری می یابد.^۱ و در کارت غیر از کلمه‌ی طیبه شهادت چیزی ذکر نشده است چرا که اگر در آن غیر از کلمه‌ی طیبه چیزی می بود، گفته می شد: سپس برای او صحیفه‌های حسناش بیرون آورده شده که بر سیئات و گناهانش برتری یافت. و در این مساله برای ما همین قول کافی است که: [فَيُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَط] و اگر تارک نماز کافر می بود، جاویدان در آتش می ماند و هرگز از آن خارج نمی شد.

[قبل از ذکر پاسخ قائلین به کفر، حدیث را به طور کامل ذکر می کنیم: از عبدالله بن عمرو رضی الله عنه روایت است که فرمود: از رسول الله ﷺ شنیدم که فرمودند: {إِنَّ اللَّهَ سَيَخْلَصُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَنْشُرُ عَلَيْهِ تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ سَجَلًا كُلُّ سَجَلٍ مِثْلُ مَدِّ الْبَصْرِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَتَنْكِرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا؟ أَظْلَمَكَ كَتَبَتِي الْخَافِظُونَ؟ يَقُولُ: لَا يَا رَبِّ، فَيَقُولُ: أَفَلَاكَ غَذَرًا؟ فَيَقُولُ: لَا يَا رَبِّ، فَيَقُولُ: بَلَى إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَةً، فَإِنَّهُ لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ، فَتَخْرُجُ بِطَاقَةٍ فِيهَا: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، فَيَقُولُ: احْضَرُ وَرَثَتَكَ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ مَا هَذِهِ الْبِطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ السَّجَلَاتِ، فَقَالَ: إِنَّكَ لَا تُظْلَمُ "، قَالَ: «تَوَضَّعُ السَّجَلَاتُ فِي كَفَّةِ وَالْبِطَاقَةُ فِي كَفَّةٍ، فَطَاشَتِ السَّجَلَاتُ وَثَقُلَتِ الْبِطَاقَةُ، فَلَا يَنْقُلُ مَعَ اسْمِ اللَّهِ شَيْءٌ» [الله متعال در روز قیامت در بین مردمان مردی از امت مرا نجات می دهد، نود و نه کارنامه‌ی اعمال او را بر وی

^۱ - المسند ۲/۲۱۳، وصحیح اسنادہ احمد شاکر (۶۹۹۴) و الترمذی (۲۶۴۱) وقال حسن غریب، و الحاكم فی المستدرک ۱/۵۲۹ و صححه ووافقه الذہبی و ابن حبان (۲۲۵) و ابن ماجہ (۴۲۰۰).

می گشایند که هر کارنامه به اندازه دید چشم وسیع است. سپس الله متعال می فرماید: آیا چیزی از محتوای این کارنامه ها را انکار می کنی؟ آیا فرشتگان ما به تو ظلم کرده اند؟ وی پاسخ می دهد: خیر یا رب. سپس الله متعال می فرماید: آیا عذری داری؟ وی پاسخ می دهد: خیر یا رب. سپس الله متعال می فرماید: تو یک کار نیک نزد ما داری و امروز به تو هیچگونه ظلمی نخواهد شد. پس از آن الله متعال یک کارت رایبرون می آورد، که روی آن نوشته شده: "اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمدا عبده و رسوله" سپس می فرماید: برای وزن کردن آن آماده باش. وی می گوید: این کارت در مقابل آن کارنامه ها چیزی نیست؟ الله متعال می فرماید: قطعا به تو ظلمی نمی شود. رسول الله ﷺ می فرماید: همه کارنامه ها در یک کفه ترازو و آن کارت به تنهایی در کفه دیگر قرار داده می شود که همه کارنامه ها بالا آمده و آن کارت بر آنها سنگینی می کند، برآستی که هیچ چیز در مقایسه با اسم الله متعال، سنگین نمی شود.

پاسخ قائلین به کفر ترک کننده ی نماز!

ما در دونکته به این فهم و استدلال پاسخ می دهیم:

اولا: با وجود تعدد و تنوع گناهان موجود در آن نود و نه کارنامه، نمی توانیم و نباید تصور کنیم که در این گناهان، شرک اکبر یا یکی از نواقض اسلام و توحید - که ترک نماز یکی از آنان است - وجود داشته باشد، چون در صورت وجود شرک هیچ حسنه ای به انسان نفع نمی رساند و امکان ندارد در وجود شخصی، همراه با شرک، ایمانی سودمند وجود داشته باشد. همانگونه که در حدیث صحیحی رسول الله ﷺ فرمودند: **لَا يَجْتَمِعُ الْإِيمَانُ وَالْكَفَرُ فِي قَلْبٍ أَمْرٍ** [ایمان و کفر با هم در قلب یک انسان، جمع نمی شوند]. چون جمع شدن ایمان و کفر با هم، یعنی اجتماع همزمان دو چیز مخالف و متناقض؛ و وقوع چنین امری

۱- به نقل از کتاب حکم تارک نماز نوشته ی عبدالمنعم مصطفی ابوخلیمه ص ۷۸-۹۲.

۲- مسند احمد (۸۵۹۳) و رواه ابن وهب فی الجامع، السلسله الصحيحه (۱۰۵۱).

محال است و چون ترک نماز کفر است، حدیث بطاقه نمی‌تواند دلیل کافر نبودن تارک نماز باشد.

ثانیا: شهادت توحیدی که می‌تواند به آن شخص گناهکار و امثال او نفع برساند، شهادتی است که تمامی شروط توحید در آن تحقق یافته باشد. شروطی که در صورت نبودن آنها هیچ چیزی نمی‌تواند به انسان نفعی برساند، هرچند بارها و بارها آن را با زبان تکرار و تلفظ نماید.

ماقبلا به این شروط اشاره کردیم، اما برای استفاده بیشتر کمی مفصل تر به ذکر آنها می‌پردازیم و آنها را در نکات زیر خلاصه می‌کنیم:

شرط اول: شرط نطق و اقرار با زیان:

یعنی شخص باید در صورت توانایی (شخص لال استثنا می‌باشد) شهادت توحید را بر زبان بیاورد. رسول الله ﷺ فرمودند: «أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ» [به من امر شده که با مردم بجنگم تا زمانیکه گواهی دهند که جز الله معبود به حقی وجود ندارد و محمد فرستاده‌ی اوست و نماز را بر پا دارند و زکات مال خود را پرداخت نمایند. هرگاه این کار را کردند خون و مال آنان از جانب من، مصون است مگر به سبب حقی از حقوق اسلام].

امام نووی در شرح این حدیث (۲۱۲/۱) می‌فرماید: با توجه به حدیث، شرط ایمان آوردن، اقرار و اعتقاد به شهادتین و اعتقاد به تمامی چیزهایی است که رسول الله ﷺ آورده است.

ابن تیمیه در فتاوایش (۶۰۹/۷) می فرماید: اگر کسی با وجود توانایی گفتار (لال نبودن) از بر زبان راندن شهادتین امتناع ورزد، به اتفاق تمامی مسلمانان و سلف صالح، پیشینیان و امامان و جمهور علمای امت اسلام، ظاهرا و باطنا کافر می باشد.

شرط دوم: کافر شدن به طاغوت:

هر چیزی که غیر از الله متعال یا همراه با او، حتی در یکی از زمینه های عبادت، پرستش شود، درحالی که خودش به آن راضی باشد، طاغوت نامیده می شود. الله متعال در سوره بقره آیه ۲۵۶ می فرماید:

﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

[هرکس به طاغوت کفر ورزد و به الله ایمان آورد به یقین به دستاویزی استوار که آنرا گسستن نیست، چنگ زده است و خداوند شنوای داناست].

«عروة الوثقی» همان "لا اله الا الله" است که تمامی معانی و زمینه های توحید را در بر می گیرد. مفهوم مخالفی که ظاهر نصوص شریعت دال بر آنست، اینست که: اگر کسی به الله متعال ایمان بیاورد اما به طاغوت کفر نورزد، به «عروة الوثقی» چنگ نزده است و به "لا اله الا الله" آنگونه که به او نفع برساند و او را نجات دهد، گواهی و شهادت نداده است. این فرموده ی رسول الله ﷺ حدیث فوق را بیشتر تفسیر می کند: {مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَكَفَرَ بِمَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ، حَرَّمَ مَالُهُ، وَدَمُهُ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ} کسی که "لا اله الا الله" [را بگوید و به آنچه غیر از الله متعال عبادت می شود، کفر بورزد، خون و مالش محفوظ و حساب (نیت و کارهای پنهانی او) با خداست].

کسی که قبل از شهادت " لا اله الا الله " به طاغوت کفر نورزد، مانند کسی است که همزمان به دو چیز مخالف و متضاد یا همزمان به توحید و شرک گواهی دهد و به خاطر اهمیت این اصل می بینیم که در آیه فوق کفر به طاغوت، قبل از ایمان به خدا ذکر شده است.

کفر به طاغوت احوال و خصوصیات خاصی دارد که بدون آنها و فقط با آرزو یا تکرار الفاظی بر زبان، تحقق نمی یابند، درحالیکه واقعیت امر خلاف گفته های زبان می باشد.

شروط سوم: شرط علم

الله متعال می فرماید:

﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [حمد: ۱۹]

[پس بدان که هیچ معبود به حق جز الله نیست].

رسول الله ﷺ نیز در حدیثی که مسلم روایت کرده، می فرمایند: {مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، دَخَلَ الْجَنَّةَ} [هرکس در حالی بمیرد که بداند جز الله معبود به حق وجود ندارد، داخل بهشت می شود].

مفهوم حدیث آن است که اگر کسی بمیرد و نداند که جز الله معبود به حق وجود ندارد، وارد بهشت نمی شود. چون ندانستن چیزی منجر به اعتقاد نداشتن به آن می شود و اعتقاد نداشتن به توحید بدون هیچ اختلافی، کفر محسوب می شود.

شرط چهارم: اخلاص و صداقت

رسول الله ﷺ فرمودند: **{مَا مِنْ أَحَدٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، صِدْقًا مِنْ قَلْبِهِ، إِلَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ}** [هرکس صادقانه از صمیم قلب و از روی اخلاص گواهی دهد که جز الله متعال معبود به حق وجود ندارد و محمد صلی الله علیه و سلم فرستاده‌ی اوست، خداوند او را بر آتش جهنم حرام می گرداند].

در جای دیگری می فرماید: **{أَبْشِرُوا وَبَشِّرُوا مَنْ وَرَاءَكُمْ، أَلَّهُ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ صَادِقًا بِهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ}** [به یکدیگر و افراد پس از خودتان بشارت دهید که هرکس صادقانه گواهی دهد که معبود به حق جز الله متعال وجود ندارد، وارد بهشت می شود].

مفهوم مخالف حدیث این است که هرکس نه از روی صداقت بلکه از روی دروغ و نفاق به شهادت "لا اله الا الله" اقرار نماید، از اهل جهنم بوده و وارد بهشت نمی شود و حکم او مانند منافقینی است که در پایین ترین درجه جهنم (اسفل السافلین) قرار دارند.

شرط پنجم: نداشتن شك و تردید

الله متعال در سوره ابراهیم آیات ۹ و ۱۰ می فرماید:

﴿وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ﴾ **﴿قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِ اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾**

[گفتند ما به آنچه شما بدان ماموریت دارید، کافریم و از آنچه مارا بدان می خوانید، سخت در شکیم. پیامبران شان گفتند: مگر درباره الله پدیدآورنده آسمانها و زمین تردیدی هست؟].

رسول الله ﷺ در حدیثی که مسلم روایت کرده می‌فرمایند: **{أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ، لَا يَلْقَى اللَّهُ بِهِمَا عَبْدٌ غَيْرَ شَاكٍّ فِيهِمَا، إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ}** [گواهی می‌دهم که معبود به حق جز الله متعال وجود ندارد و من فرستاده‌ی او هستم. هر بنده‌ای با این شهادتین الله متعال را ملاقات کند و در آن تردیدی نداشته باشد، وارد بهشت می‌شود].

مفهوم مخالف حدیث اینست که اگر کسی باشک و تردید در شهادتین یا یکی از مقتضیات آن، الله متعال را ملاقات کند، وارد بهشت نمی‌شود و از اهل بهشت نخواهد بود.

شروط ششم: یقین داشتن

رسول الله ﷺ در حدیثی که مسلم روایت کرده است، به ابوهریره رضی الله عنه فرمودند: **{أَذْهَبَ فَمَنْ لَقِيتَ وَرَأَى هَذَا الْحَائِطَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، مُسْتَقِيمًا مِمَّا قَلْبُهُ قَبْشَرُهُ بِالْجَنَّةِ}** [برو و هر کس را در پشت این دیوار دیدی که شهادت می‌دهد: هیچ معبود به حق جز الله متعال نیست، و قلبش به آن یقین دارد، او را به داخل شدن بهشت، بشارت بده].

مفهوم مخالف حدیث اینست که اگر کسی بدون یقین قلبی به " لا اله الا الله " و خواسته ها و مدلولات آن، شهادت توحید را بر زبان براند، به او مژده بهشت داده نمی‌شود و این فرد از اهل بهشت نخواهد بود.

شروط هفتم: محبت منافق با نفرت و کراهت داشتن از آنچه الله متعال نازل فرموده است.

الله متعال در سوره بقره آیه ۱۶۵ می‌فرماید:

۱- مسلم (۲۷).

۲- مسلم (۳۱).

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ...﴾

[او برخی از مردم در برابر الله همانندهایی [برای او] برمی گزینند و آنها را چون دوستی الله، دوست می دارند، ولی کسانی که ایمان آورده اند شدید ترین محبت و دوستی را با الله دارند].

و در سوره توبه آیه ۲۴ می فرماید:

﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾

[بگو: اگر پدران و فرزندان و برادران و همسران و قوم و قبیله شما، و اموالی که فراچنگش آورده اید، و بازرگانی و تجارتی که از بی بازاری و بی رونقی آن می ترسید، و منازلی که مورد علاقه شما است، اینها در نظر تان از خدا و پیغمبرش و جهاد در راه او محبوبتر باشد، در انتظار باشید که خداوند کار خود را می کند (وعذاب خویش را فرو می فرستد). خداوند کسان نافرمانبردار را (به راه سعادت) هدایت نمی نماید].

و در سوره محمد آیات ۷ و ۸ می فرماید:

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَصْلٌ أَعْمَالُهُمْ ﴿۷﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَاحْبَطَ أَعْمَالُهُمْ﴾

[کافران، مرگ بر آنان باد، و خداوند اعمال (نیک) ایشان را باطل و بیسود گرداند. این بدان خاطر است که چیزی را که خداوند فرو فرستاده است دوست نمی دارند، لذا خدا کارهای (نیک) ایشان را هم باطل و بیسود می گرداند].

الله متعال علت کافرگشتن و باطل شدن اعمالشان را نفرت و کراهت داشتن از آنچه الله متعال نازل فرموده، بیان می کند. چون بزرگترین و والاترین چیزی که الله متعال بر پیامبران و رسولانش نازل فرموده، شهادت توحید است. پس هرکس از آن نفرت و کراهت داشته باشد و با توحید و اهل توحید دشمنی ورزد یا با دشمنان توحید و یکتاپرستی، دوستی برقرار نماید جزء کافرینی محسوب می شود که از آنچه الله متعال نازل فرموده، نفرت و کراهت دارند.

الله متعال در سوره زخرف آیه ۷۸ می فرماید:

﴿وَنَادُوا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَا كُنْتُمْ ﴿٧٨﴾ لَذِينَ جِئْتُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمُ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾

[آنان فریاد می زنند: ای مالک، پروردگارت ما را بمیراند و نابودمان گرداند (تا بیش از این رنج نبریم و از این عذاب دردناک آسوده شویم. او بدیشان) می گوید: شما (اینجا) می مانید (و مرگ و میر نیستی و نابودی در کار نیست). (خداوند بدیشان پیام می دهد که) ما حق را برای شما آوردیم (و توسط پیغمبران برایتان فرو فرستادیم) ولی اکثر شما حق را نپسندیده و آن را دشمن داشتید].

الله متعال سبب جاودانه ماندن آنان در جهنم را نفرت و کراهت داشتن از حقی که الله متعال نازل فرموده، بیان می کند.

شرط هشتم: راضی بودن به " لا اله الا الله " و تسلیم و فرمانبرداری در مقابل آن.

الله متعال در سوره نساء آیه ۶۵ می فرماید:

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾

[اما نه، به پروردگارت سوگند که آنان مؤمن بشمار نمی‌آیند تا تو را در اختلافات و درگیریهای خود به داوری نطلبند و سپس ملالی و احساس ناراحتی در دل خود از داوری تو نداشته و کاملاً تسلیم (قضاوت تو) باشند].

و در سوره حجرات آیه ۲۱ می‌فرماید:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾

[ای کسانی که ایمان آورده‌اید، بر خدا و پیغمبرش پیشی مگیرید و پیشدستی نکنید، واز خدا بترسید و پروا داشته باشید، چرا که خدا شنوای (گفتارتان، و) آگاه (از کردارتان) می‌باشد. ای کسانی که ایمان آورده‌اید، صدای خود را از صدای پیغمبر بلندتر نکنید، و همچنان که با یکدیگر سخن می‌گوئید، با او به آواز بلند سخن مگوئید، تا نادانسته اعمالتان بی اجر و ضایع نشود].

و در سوره احزاب آیه ۳۶ می‌فرماید:

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾

[هیچ مرد وزن مؤمنرا نرسد که چون الله و رسولش به کاری فرمان دهند برای آنان در کارشان اختیاری باشد و هرکس الله و رسولش را نافرمانی کند قطعاً دچار گمراهی آشکاری گردیده است].

و در سوره نور آیه ۶۳ می‌فرماید:

﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

[آنان که با فرمان او مخالفت می کنند، باید از این بترسند که بلائی (در برابر عصیانى که می‌ورزند) گریبانگیرشان گردد، یا این که عذاب دردناکی دچارشان شود (اعم از قحطی و زلزله و دیگر مصائب دنیوی، و دوزخ و دیگر شکنجه های اخروی)].

امام احمد و عده‌ای دیگر از اهل علم، فتنه را به شرک تفسیر کرده‌اند. الله متعال در سوره‌ی بقره آیه ۱۹۱ می‌فرماید:

﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾

[فتنه از قتل بدتر است. فتنه یعنی شرک و کفر].

پس هرکس با زبان به " لا اله الا الله " اقرار نماید، اما به عنوان برنامه زندگی به آن راضی و تسلیم اوامر و معانی آن نباشد و به آن اطمینان نداشته باشد، جزء کسانی محسوب نمی‌شود که در روز قیامت " لا اله الا الله " به آنان نفع می‌رساند و آنها را نجات می‌دهد.

شروط نهم: عمل به " لا اله الا الله " و لازمه‌ها و خواسته‌های آن.

یعنی به توحید عمل کرده و در ظاهر و باطن از شرک دوری جوید. منظور الله متعال در آیه ۵ سوره بینه همین است. الله متعال می‌فرماید:

﴿وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾

[در حالی که جز این بدیشان دستور داده نشده است که مخلصانه و حقگرایانه خدای را بپرستند و تنها شریعت او را آئین (خود) بدانند، و نماز را چنان که باید بخوانند، و زکات را (به تمام و کمال) بپردازند. آئین راستین و ارزشمند این است و بس].

و در سوره ذاریات آیه ۵۶ می فرماید:

﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾

[من جنها و انسانها را جز برای پرستش خود نیافریده‌ام].

کسی که عمل را به عنوان شرط صحت توحید قبول نداشته باشد، باید هدفی را رد کند که الله متعال به خاطر آن مخلوقات را خلق کرده و رسولان را فرستاده و کتابهای آسمانی را نازل فرموده است که با توجه به آیه فوق، آن هدف عبادت خداوند یکتاست.

و الله متعال در سوره انبیا آیه ۲۵ می فرماید:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾

[ما پیش از تو هیچ پیغمبری را نفرستاده‌ایم، مگر این که به او وحی کرده‌ایم که: معبودی جز من نیست، پس فقط مرا پرستش کنید].

و در آیه ۳۶ سوره نحل می فرماید:

﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾

[ما به میان هر ملتی پیغمبری را فرستاده ایم (و محتوای دعوت همه پیغمبران این بوده است)

که خدا را پرستید و از طاغوت (شیطان، بتان، ستمگران، وغیره) دوری کنید].

بنابراین کسی که عمل به توحید را به عنوان شرط صحت آن قبول نداشته باشد، هدف خلقت را که پیامبران به خاطر آن مبعوث شده‌اند رد کرده است و هرکس تنها به اقرار زبانی به شهادتین، بدون عمل کردن به مضمون و خواسته هایش، اکتفا کند کافر و مشرک می باشد و شهادت توحیدی را که با زبان به آن اقرار می کند، در عمل نقض نموده و شهادتین او دروغ می باشد.

شرط دهم: استمرار داشتن بر لاله الا الله تا فرارسیدن زمان مرگ

بعد از تمامی مطالب ذکر شده برای اینکه رحمت خداوند و شفاعت شفاعت کنندگان شامل حال کسی شود، لازم است که آن شخص تا دم مرگ بر لاله الا الله استمرار داشته باشد و با این عقیده فوت کند. چون سرانجام و خاتمه کار و عقیده‌ای که فرد بر آن می‌میرد، ملاک است.

الله متعال در سوره بقره آیه ۲۱۷ می‌فرماید:

﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

[کسی که از شما از آئین خود برگردد و در حال کفر بمیرد، چنین کسانی اعمالشان در دنیا و آخرت بر باد می‌رود، و ایشان یاران آتش (دوزخ) می‌باشند و در آن جاویدان می‌مانند].

و در حدیث صحیحی که مسلم روایت می‌کند، رسول الله ﷺ فرمودند: {مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، ثُمَّ مَاتَ عَلَىٰ ذَلِكَ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ} [هرکس لاله الا الله را بر زبان بیاورد و بر همین عقیده بمیرد، داخل بهشت می‌شود].

مفهوم حدیث اینست که اگر کسی لاله الا الله را بر زبان بیاورد اما نه بر این عقیده، بلکه با عقیده‌ای ضد آن، یعنی شرک، بمیرد، داخل بهشت نمی‌شود و از اهل بهشت نخواهد بود و اعمال پیشینش هیچ نفعی به وی نمی‌رسانند.

بنابراین با در نظر گرفتن تمامی نصوص مرتبط بامساله و ربط دادن آنها به یکدیگر می‌گوییم که: هرکس لاله الا الله را بر زبان بیاورد و به آنچه غیر از الله عبادت می‌شود، کفر ورزد و به شهادت لاله الا الله و خواسته‌های آن عالم و آگاه باشد و صادقانه و مخلصانه واز

روی یقین قلبی و بدون هیچ شک و تردیدی به آن اقرار نماید و به توحید و اهل توحید محبت داشته باشد و به توحید و مقتضیات آن عمل کند و در نهایت بر این عقیده بمیرد، بدون شک الله متعال او را وارد بهشت خواهد کرد.

اما بکارگیری تنها یک نص و چشم پوشی از بقیه نصوص مرتبط با این مساله، به خاطرهوی و هوس یا گرایش و تمایل خاصی، از اخلاقی است که جز دزدان کسی به آن اقدام نمی کند، منظورم دزدان درهم و دینار نیست، بلکه منظور دزدان علم و دین است.

از اینرو شهادت توحیدی که به آن فرد دارای نود و نه کارنامه نفع رسانده و بر تمامی کارنامه های پر از گناه و معصیت برتری و سنگینی پیدا کرده، فقط شهادت زبان یا حرکت لبها نبوده است، بلکه شهادتی بوده که در آن شروط ده گانه ی ذکر شده، تحقق پیدا کرده است و ما باید به این مساله آگاه باشیم تا سخنان مشایخ مرجئه و جهمیه، نتوانند مارا فریب داده و به هلاکت برسانند.

پس از این قائلین به فسق و نه کفر تارک نماز، گفته اند: بنابراین، این احادیث و احادیث دیگر مانع از تکفیر و جاویدان ماندن تارک نماز در آتش می شود و امید نجات برای وی را به مانند امید نجات برای سایر اهل کبائر مقرر می کند.

سپس گفته اند: تارک نماز کافر نمی باشد، چرا که کفر انکار توحید و رسالت و معاد و انکار آنچه که رسول الله ﷺ با آن آمده، می باشد. درحالی که تارک نماز به وحدانیت الله متعال اقرار کرده و گواهی می دهد که محمد فرستاده ی اوست و ایمان دارد که الله عزوجل، کسانی را که در قبور هستند، مبعوث می گرداند، حال چگونه به کفرش حکم شود؟ و ایمان

عبارت از تصدیق می باشد و ضد آن تکذیب و نه ترک عمل، می باشد؛ ازاینرو چگونه بر کسی که تصدیق می کند، حکم کسی که تکذیب و انکار می کند، حکم می شود؟^۱

قائلین به فسق و نه کفر تارک نماز دلایلی دیگر در عدم کفر تارک نماز می آورند که عبارتند از:^۲

۱۱- ابن ماجه با سند خودش از ابی معاویه و او هم از ابی مالک اشجعی و او نیز از ربیع و ربیع از حذیفه نقل می کند که رسول الله ﷺ فرمودند:^۳ {يَذْرُسُ الْإِسْلَامَ كَمَا يَذْرُسُ وَشْيُ الثَّوْبِ، حَتَّى لَا يُدْرَى مَا صِيَامٌ، وَلَا صَلَاةٌ، وَلَا نُسُكٌ، وَلَا صَدَقَةٌ، وَكَيْسَرَى عَلَى كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي لَيْلَةٍ، فَلَا يَبْقَى فِي الْأَرْضِ مِنْهُ آيَةٌ، وَتَبْقَى طَوَائِفُ مِنَ النَّاسِ الشَّيْخُ الْكَبِيرُ وَالْعَجُوزُ، يَقُولُونَ: أَدْرَكْنَا آبَاءَنَا عَلَى هَذِهِ الْكَلِمَةِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَتَحْنُ تَقُولُهَا " فَقَالَ لَهُ صِلَةٌ: مَا تُغْنِي عَنْهُمْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَهُمْ لَا يَذَرُونَ مَا صَلَاةٌ، وَلَا صِيَامٌ، وَلَا نُسُكٌ، وَلَا صَدَقَةٌ؟ فَأَعْرَضَ عَنْهُ حَذِيفَةُ، ثُمَّ رَدَّهَا عَلَيْهِ ثَلَاثًا، كُلَّ ذَلِكَ يُعْرِضُ عَنْهُ حَذِيفَةُ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ فِي الثَّالِثَةِ، فَقَالَ: «يَا صِلَةٌ، تُنَجِّبُهُم مِنَ النَّارِ» ثَلَاثًا}

[اسلام همانند نقش و نگار روی پارچه کهنه [و کم رنگ] می شود تا اینکه مردم نمی دانند نماز و روزه و قربانی و صدقه چیست و شبی از شبها قرآن از میان مردم برداشته می شود و بر روی زمین حتی یک آیه از آن باقی نمی ماند، تا آنجا که گروهی از پیرمردان و پیرزنان می

^۱- باید گفت که این عقیده‌ی مرجئه در تعریف ایمان می باشد و همانطور که گذشت، اهل سنت و جماعت معتقدند که ایمان، اعتقاد و قول و عمل می باشد به گونه ای که هیچیک از اینها قابل تفکیک از دیگری نمی باشد. همچنین باید گفت، همانطور که ایمان از خود درجاتی دارد، کفر نیز دارای درجاتی هست که نسبت به یکدیگر متفاوت می باشد. مثلاً کفر به الله متعال بسیار بزرگتر از کفر ترک نماز می باشد و قطعاً عذاب آنها متفاوت می باشد، در صورتیکه هر دو موجب خروج از دین و کفر می باشند. (مترجم).

^۲- به نقل از ترجمه‌ی کتاب حکم تارک نماز نوشته عبدالممنع مصطفی ابوحلیمه ص ۹۲ و ۹۶ و صحیح فقه السنه نوشته کمال بن سید سالم ص ۲۲۳-۲۲۷.

^۳- ابن ماجه (۴۰۴۹)، شعب الایمان (۱۸۷۰) و مستدرک علی الصحیحین (۸۴۶۰).

گویند: ما می شنیدیم که پدر و مادران مان کلمه " لا اله الا الله " را می گفتند، مانیز آنرا بر زبان می آوریم].

صله بن زفر به حذیفه رضی الله عنه گفت: چون آنان نمی دانند نماز و روزه و قربانی و صدقه چیست، پس " لا اله الا الله " به آنان نفعی نمی رساند. حذیفه رضی الله عنه از او روی گرداند. صله این سوال را سه بار تکرار کرد و حذیفه رضی الله عنه هر بار روی بر می گرداند تا اینکه در بار سوم، سه بار فرمود: ای صله، «لا اله الا الله» آنان را از آتش دوزخ نجات می دهد.

قائلین به فسق تارک نماز گفته اند: در این حدیث فایده‌ی فقهی مهمی وجود دارد و آن اینکه شهادت " لا اله الا الله " گوینده‌اش را از جاودانه ماندن در آتش دوزخ نجات می دهد هر چند که هیچیک از ارکان پنجگانه اسلام مانند نماز و ... را انجام نداده باشد.^۱

پاسخ قائلین به کفر ترک کننده‌ی نماز:

حدیث ذکر شده توسط ابن ماجه روایت شده است. اما در حدیثی که حاکم در المستدرک روایت کرده و آنرا با شرط مسلم صحیح دانسته و ذهبی هم با آن موافقت کرده است، نه در متن حدیث و نه در سوال صله از حذیفه بن سلیمان، اسمی از نماز برده نشده است.

به فرض صحیح بودن حدیث ابن ماجه^۲، در این حدیث هیچ دلیلی وجود ندارد که ثابت کند تارک نماز یا کسی که هیچ یک از ارکان پنجگانه اسلام را انجام ندهد، کافر نیست.

۱- السلسله الصحیحه ۱/۱۲۷-۱۳۰.

۲- به نقل از حکم تارک نماز ص ۵۳-۶۱.

۳- چون در سند حدیث ابومعویه محمد بن خازم الضریر الکوفی وجود دارد که از مرجئه می باشد و حدیث مذکور و امثال آن از احادیثی هستند که مرجئه در این مساله به آن تمسک می جویند و همانگونه که احمد و جماعت دیگری گفته‌اند روایت این حدیث از غیر اعمش دارای اضطراب و اشکال می باشد و چون ابومعویه به تدلیس متهم شده و حدیث را به صورت " عنقه "

بلکه این حدیث بیانگر عذر به جهلی است که امکان دفع آن جهل وجود ندارد. زیرا در آن زمان مردم این مسائل (ارکان اسلام) را نمی‌دانند و نمی‌توانند از آن اطلاع پیدا کنند. زیرا قرآن برداشته شده و آثار و تعالیم آن در زمین، مندرس و کهنه گشته است. پس بنا بر اصل حدیث، آنان از شناختن حق و در نتیجه از عمل به آن، ناتوان و عاجزند و می‌دانیم که عجز و ناتوانی که دفع آن امکان پذیر نباشد، تکلیف را - هرچه که باشد - از مکلف ساقط می‌سازد و در این مساله هیچ اختلافی وجود ندارد.

الله متعال در سوره تغابن آیه ۱۶ می‌فرماید:

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾

[پس آن قدر که در توان دارید از خدا بهراسید و پرهیزگاری کنید].

و در سوره بقره آیه ۲۵۶ می‌فرماید:

﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾

[الله متعال هیچ کس را جز به قدر توانایی‌اش تکلیف نمی‌کند].

امام شافعی رحمه الله می‌فرماید: الله متعال آگاه است که فلان شخص به اندازه توانایی‌اش عمل می‌کند، پس به او اجر می‌دهد و می‌داند شخص دیگری آنچه که در تواناییش است را انجام نمی‌دهد، پس او را عذاب می‌دهد. عذاب او به این خاطر است که الله متعال آگاه است که او با وجود توانایی، عملی را انجام نمی‌دهد. اما هرکس که توانایی

و استطاعت ندارد، الله متعال او را به انجام کاری که تواناییش را ندارد امر نمی کند و به خاطر آن کار او را عذاب نمی دهد^۱.

به همین خاطر زمانی که از حذیفه پرسیده می شود: آیا شهادت توحید به آنان نفع می رساند؟ درحالی که آنان در عجز و ناتوانی به سر می برند که امکان دفع آن وجود ندارد. حذیفه پاسخ می دهد: بله، " لا اله الا الله " به آنان نفع می رساند و آنان را از آتش دوزخ نجات می دهد.

مثال این مردم مانند کسی است که با گفتن شهادتین وارد اسلام می شود اما قبل از آنکه بقیه ارکان اسلام را بشناسد یا به آن عمل کند، می میرد. یا مانند کسی است که تازه مسلمان شده و در منطقه دور افتاده ای است که نه علوم دینی به آن منطقه رسیده است و نه او می تواند به دنبال کسب علم برود. هیچ اختلافی وجود ندارد که چنین افرادی تا زمانی که در آن شرایط زندگی می کنند و نمی توانند خود را از آن نجات دهند، به علت جهل معذورند و شهادت " لا اله الا الله " به آنان نفع می رساند و آنان را از آتش دوزخ نجات می دهد.

بنابر مطالب گفته شده، مقایسه کردن شخص عاجز و ناتوان با شخصی که قادر به انجام کاری است و در نتیجه، حمل کردن و تعمیم دادن احکام شخص جاهل و عاجز، به شخص عالم و توانا جایز نمی باشد.

و اگر از حذیفه رضی الله عنه یا سایر علما در مورد کسانی سوال می شد که علوم دینی در زمان آنان منتشر شده و دستیابی به آن علوم برای کسی که اراده کند و سعی خود را بکار گیرد، سهل و آسان باشد با وجود این بجز شهادت توحید، هیچکدام از ارکان اسلام را انجام ندهند آیا باز هم پاسخ آنان این بود که: هرچند آنها هیچکدام از ارکان اسلام و اعمال

ظاهری و باطنی آن را انجام نداده‌اند فقط با تلفظ شهادتین از آتش دوزخ نجات می‌یابند؟! البته معلوم است که هزار بار پاسخ می‌دادند، خیر، چنین افرادی فقط با تلفظ شهادتین از آتش دوزخ نجات نمی‌یابند.

ابن تیمیه می‌فرماید: عذر، زمانی عذر شرعی محسوب می‌شود که برطرف کردن آن امکان پذیر نباشد. اما زمانی که معرفت حق امکان پذیر باشد ولی شخص در شناخت آن کوتاهی کند، چنین شخصی دارای هیچ عذری نمی‌باشد.

خلاصه سخن اینکه، در این حدیث کوچکترین دلیل برای کافر نبودن تارک نماز وجود ندارد، بلکه بر عذر به جهلی دلالت می‌کند که امکان دفع آن وجود ندارد. و ربط دادن حدیث به معانی دیگری غیر از این، در واقع تحمیل معنایی غیر صحیح بر حدیث مذکور است.

۱۲- یکی دیگر از دلایلی که به آن استناد می‌کنند^۱ حدیثی است که ابوهریره رضی الله عنه از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت می‌کند که فرموده‌اند: **«إِنَّ لِلْإِسْلَامِ صَوِي وَمَنَارًا كَمَنَارِ الطَّرِيقِ»** مِنْهَا: أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ، وَلَا تُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا، وَإِقَامَةَ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ، وَصَوْمَ رَمَضَانَ، وَحَجَّ الْبَيْتِ، وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ، وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَأَنْ تُسَلَّمَ عَلَى أَهْلِكَ إِذَا دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ، وَأَنْ تُسَلَّمَ عَلَى الْقَوْمِ إِذَا مَرَرْتَ بِهِمْ، فَمَنْ تَرَكَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَقَدْ تَرَكَ سَهْمًا مِنَ الْإِسْلَامِ، وَمَنْ تَرَكَهُنَّ فَقَدْ وَلَّى الْإِسْلَامَ ظَهْرَهُ} [همانا اسلام دارای علامت ها و نشانه هایی، همچون علائم نشان دهنده راه است. از جمله اینکه، به الله متعال ایمان آوری و چیزی را شریک او قرار ندهی، و نماز خواندن، زکات دادن، روزه رمضان، حج کعبه، امر به معروف و نهی از منکر و اینکه هرگاه به خانه وارد شدی به خانواده

۱- رفع الملام، ص ۱۱۴.

۲- به نقل از حکم تارک نماز ص ۹۶-۹۹.

۳- سلسله الاحادیث الصحیحه (۲۳۳).

ات سلام کنی و هرگاه بر قومی گذشتی، بر آنان سلام کنی. هرکس یکی از اینها را ترک کند، قسمتی از اسلام را ترک کرده است و هرکس تمام آنها را ترک کند، تمامی اسلام را پشت سر انداخته است.]

قائلین به فسق تارک نماز می‌گویند: این حدیث دال بر آن است که تارک نماز کافر نیست، چون اگر کافر بود تمامی اسلام را از دست داده بودنه قسمتی از آن را.

پاسخ قائلین به کفر ترک کننده‌ی نماز:

در حدیث فوق هیچ دلیل یا حتی اشاره‌ای کوچک، به کافر نبودن تارک نماز وجود ندارد. چرا که:

اولاً: عبارت «هرکس یکی از اینها را ترک کند» تمامی ارکان، نشانه‌ها و شرائع ذکر شده را در بر نمی‌گیرد. به دلیل اینکه نصوص متعدد دیگری - که نمی‌توان از آنها صرف نظر کرد - بیانگر این معنی هستند که اگر شخصی، ایمان به الله متعال را ترک کند یا در شرک بیفتد، مرتکب کفر صریح شده و به اسلام پشت کرده است نه اینکه قسمتی از اسلام را ترک کرده باشد.

همچنین آیات و احادیث متعددی که در ضمن این کتاب مطرح کردیم، کافربودن تارک نماز را می‌رسانند. پس نماز هم مانند ایمان به الله متعال، از عبارت «هرکس یکی از آنها را ترک کند، بخشی از اسلام را ترک کرده است» استثنا شده است و در نتیجه استناد مخالفان به این بخش از حدیث، صحیح نمی‌باشد.

دوم: می‌دانیم که در دین اسلام، ترک کردن ایمان به الله و افتادن در شرک، به تنهایی کفر محسوب می‌شوند. پس درمی‌یابیم که منظور از عبارت «هرکس همه آنها را ترک کند، اسلام را پشت سر انداخته است.» بقیه واجبات و نشانه‌های ذکر شده در حدیث، غیر از

ایمان و توحید می باشد و بر خلاف گفته‌های بزرگان مرجئه و جهمیه، همین حدیث می تواند دلیلی باشد برای کافر بودن تارک نماز یا کافر بودن کسی که به هیچکدام از شرائع و نشانه‌های ذکر شده در حدیث عمل نمی کند.

سوم: بنا بر آیات و احادیث ذکر شده، کسی که نماز را ترک کند، تمامی دینش را از دست داده و اسلام را پشت سر انداخته و چیزی از اسلام نزد او باقی نمانده است. و این همان حکمی است که در حدیث فوق، برای کسی که عمل کردن به تمامی ارکان و شرائع را ترک کند، ذکر شده است و می تواند دلیل دیگری باشد برای کفر تارک نماز و همچنین کفر کسی که به هیچکدام از ارکان و فرائض اسلام عمل نمی کند.

پس در حدیث فوق کوچکترین دلیلی که بتواند در مورد کافر نبودن تارک نماز به آن تمسک جویند، وجود ندارد، بلکه حدیث فوق، موید سخنان ما و علیه آنان می باشد.

۱۳- دلیل دیگر^۱ حدیث نصرین عاصم اللیثی می باشد که در آن آمده است^۲: مردی نزد رسول الله ﷺ آمده و به این شرط اسلام آورد که تنها دو نماز بگذارد که رسول الله ﷺ از او پذیرفتند.

قائلین به فسق تارک نماز گفته اند: براستی که رسول الله ﷺ با وجود اینکه می دانستند، این شخص فقط دو نماز از پنج نماز را می خواند، اسلامش را قبول کردند.

پاسخ قائلین به کفر ترک کننده‌ی نماز:

در حدیث اشاره‌ای بر این مساله نیست که در زمان پذیرفته شدن اسلام آن شخص، تعداد نمازها پنج وعده بوده است. و ظاهر حدیث نشان می دهد که در آن وقت نمازهای

۱- به نقل از صحیح فقه السنه ص ۲۲۶.

۲- مسند احمد (۲۰۲۸۷).

فرض، دو نماز بوده است و این موضوع قبل از فرض شدن نمازهای پنجگانه می‌باشد. یا اینکه این مسأله از باب قبول اسلام آن شخص همراه شرط فاسد می‌باشد، - و این مذهب احمد است - از این رو این عمل مخصوص رسول الله ﷺ بوده و برای هیچ کسی در قبول اسلام دیگری، اینگونه برخوردی جایز نخواهد بود.

[امام احمد با توجه به این حدیث می‌گوید: اسلام شخص، همراه شرط فاسد صحیح می‌باشد. اما پس از اسلام آوردن، شخص به همی شرائع آن ملزم می‌گردد.

شیخ ابن عثیمین در توضیح حدیث می‌گوید: رسول الله ﷺ در حدیثی دیگر در مورد آن فرد می‌فرماید: {إِذَا أَسْلَمُوا صَلُّوا} [هرگاه آنها اسلام آورند، نماز می‌گزارند]. بر این اساس اسلام را از وی با آن شرط قبول کردند. چرا که می‌دانستند، هرگاه وی حقیقتاً اسلام بیاورد، نماز می‌گزارد. و آیا برای کسی که در این زمان بخواهد با این شرط اسلام آورد، همچون این فرموده‌ی رسول الله ﷺ به وی گفته می‌شود؟ به الله سوگند که در مورد آن توقف می‌کنم (و به او چنین نمی‌گویم) چرا که رسول الله زمانیکه فرمودند: {إِذَا أَسْلَمَ فَمِصْلِي} [هرگاه اسلام آورد، پس نماز را (به طور کامل) خواهد خواند. این فرموده‌ی ایشان از علم غیبی می‌باشد که الله متعال ایشان را از آن مطلع ساختند، و این خاص رسول الله ﷺ می‌باشد و برای ما اینچنین علمی نیست.]

۱۴- الله ﷻ فرموده است که هرگناهی را غیر از شرک می‌بخشد، در سوره نساء آیه

۴۸ می‌فرماید:

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾

۱- جامع العلوم و الحكم، در توضیح حدیث هشتم.

۲- لقاء الباب المفتوح شماره ۱۲۸.

[بیگمان خداوند (هرگز) شرک به خود را نمی‌بخشد، ولی گناهان جز آن را از هرکس که خود بخواهد، می‌بخشد].

از اینرو گفته‌اند: تارک نماز تحت مشیت الله متعال می‌باشد، بنابراین کافر نیست.^۱

پاسخ قائلین به کفر ترک کننده‌ی نماز:

آیه کفر تارک نماز را نفی نمی‌کند، چرا که رسول الله ﷺ فرمودند: {إِنَّ بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشِّرْكِ وَالْكُفْرِ تَرَكَ الصَّلَاةِ} [براستی که فاصله‌ی بین انسان و شرک و کفر، ترک نماز می‌باشد]. از اینرو تارک نماز در عموم آیه داخل می‌باشد از این جهت که جزو کسانی است که الله متعال او را نمی‌بخشد، چرا که وی به نص حدیث مشرک می‌باشد و با این حدیث جزو ابتدای آیه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ [قرار می‌گیرد نه جزء دوم آیه].

۱۵- حمل کردن احادیثی که برکفر تارک نماز تصریح دارد براینکه این نوع از کفر، کفر اصغری باشد نه کفر اکبر که انسان را به طور کلی از دین خارج می‌گرداند^۲:

از اینرو گفته‌اند: همانطور که کفر را در بسیاری از نصوص، به کفری که انسان را از دین خارج نمی‌کند، حمل می‌کنیم، کفری که در این احادیث به کار رفته را نیز بر کفر اصغر حمل می‌کنیم. مانند احادیث {سَيَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ، وَقِتَالُهُ كُفْرٌ}^۳ [دشنام دادن مسلمان، فسق و جنگ با او کفر می‌باشد]. یا حدیث {اِثْنَانِ فِي النَّاسِ هُمَا بِهِمْ كُفْرٌ: الطَّعْنُ فِي النَّسَبِ وَالنِّهَاةُ عَلَى الْمَيْتِ}^۴ [دو عادت در بین مردم وجود دارد که کفر محسوب می‌شوند: یکی طعن در نژاد و دیگری گریه و زاری و نوحه خوانی بر مرده].

۱- به نقل از صحیح فقه السنه ص ۲۲۳.

۲- به نقل از صحیح فقه السنه ص ۲۲۷.

۳- بخاری (۴۸) (۶۰۴۴) (۷۰۷۶)، مسلم (۶۴).

۴- مسلم (۶۷).

و از این جمله احادیثی می باشد که در آن لفظ [لیس منا من فعل کذا...] از ما نیست کسی که فلان کار را انجام دهد، می باشد. بنابراین کفری که در احادیث تارک نماز آمده است از این نوع کفر (کفر اصغر) می باشد.

پاسخ قائلین به کفر ترک کننده ی نماز:

این استدلال در این مورد صحیح نمی باشد، به چند دلیل:

۱- رسول الله ﷺ نماز را حد فاصل میان کفر و ایمان و مومنین و کفار قرار داده اند. و حد، محدود را متمایز می سازد و از غیر خودش خارج می کند. و دو چیزی که محدود شده اند (کفر و ایمان) متغایر می باشند به گونه ای که یکی در دیگری داخل نمی شود.

۲- نماز رکنی از ارکان اسلام می باشد، از اینرو تارک آن به کفری وصف شده که مقتضای آن خروج از دین است چرا که وی رکنی را نابود کرده و زیر پا گذاشته است. بر خلاف اطلاق کفر بر کسی که عملی از اعمال کفری را انجام داده است.

۳- در اینجا نصوص دیگری می باشد که دلالت بر آن دارد که کفری که تارک نمازیدان وصف شده، کفر اکبری می باشد که فرد را از دین خارج می کند. از اینرو واجب است که لفظ کفر بر آنچه که دلالت دارد، حمل شود. چرا که نصوص در این زمینه متلائم و متفق می باشد.

۴- لفظ کفر در احادیثی که ذکر شد، به صورت نکره یا به لفظ فعل آمده است که بر این دلالت دارد که آن عمل جزئی از کفر یا اینکه فاعل آن در این عمل کافر می باشد، لذا از دین خارج نمی گردد بر خلاف تعبیری که در احادیث ترک نماز آمده است، چرا که در این

احادیث لفظ کفر به همراه [الف و لام] تعبیر شده است که بر این دلالت دارد که مراد از [الکفر] حقیقت کفر می باشد.^۱

۵- هرگاه لفظ کفر در قرآن و سنت به صیغهی معرفه‌ی (الکفر) بیاید، مقصود از آن کفر اکبری است که باعث خروج از دین می‌شود. چرا که الف و لام بر استغراق اسم و کمال معنا دلالت دارد و میان اهل علم و لغت در این زمینه اختلافی وجود ندارد.^۲

ابن تیمیه می‌گوید: وجود الف و لام در اول اسم دلیل کمال معنای آن به شمار می‌رود مثلاً اگر بگویید: زید العالم الصالح، کمال عالم و صالح بودن برای زید مقصود است. اما اگر بگویید: زید عالم صالح، وجود این صفات به صورت کامل برای زید مقصود و منظور نمی‌باشد.^۳

صیغهی (الکفر) در تمامی مواردی که در قرآن آمده است به معنای کفر اکبر می‌باشد از اینرو در حدیث هم صیغهی (الکفر) به کفر اکبر اطلاق می‌شود. {إِنَّ بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشُّرْكِ وَالْكَفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ} و اگر لفظ کفر به صیغهی نکره بیاید (کفر) بهتر اینست که بر کفر اکبر حمل شود مگر زمانی که قرینه‌ی برگرداننده‌ای وجود داشته باشد و معنای آن را از کفر اکبر به کفر اصغر بازگرداند، دلیل این ادعا حدیث [کفران العشیر]^۴ می‌باشد. مثلاً در مورد

۱- به نقل از رسالهی شیخ ابن عثیمین در مورد تارک الصلاة ص ۱۴.

۲- درسهایی از عقیده ص ۱۲۷.

۳- حکم تارک نماز عبدالمنعم مصطفی ابوحلیمه ص ۹۱.

۴- ابن عباس رضی الله عنهما بعد از نقل حدیث کسوف بطور کامل، می‌گوید: سپس، من گفتم: ای رسول خدا، ما مشاهده کردیم که شما در نماز، در حالی که سر جای خود بودید، چیزی را گرفتید و بعد، عقب رفتید. رسول الله ﷺ فرمودند: (إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ، فَتَنَّاوَلْتُ غَنَاقَهَا، وَلَوْ أَصْبَحْتُ لَأَكَلْتُ مِنْهَا مَا بَقِيَ الدُّنْيَا، وَأَرَيْتُ النَّارَ، فَلَمْ أَرَ مَنَظَرًا كَأَيُّومٍ قَطُّ أَلْفُطَعُ، وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ) بهشت را دیدم و خواستم خوشه انگوری بچینم. اگر آن خوشه را بر می‌گرفتم، شما تا پایان دنیا از آن، می‌خوردید. همچنین دوزخ به من عرضه گردید که تاکنون، هیچگاه صحنه‌ای هولناکتر از آن، ندیده بودم. و بیشترین دوزخیان را زنان، تشکیل می‌دادند.

حدیث {سبابالمسلم فسوق و قتاله کفر} [جنگ با مسلمانان کفر نامیده شده است] آن هم با صیغه‌ی نکره، و آیه‌ی قرآن ماهیت این کفر را مشخص می‌گرداند که این کفر، کفر اصغر می‌باشد نه کفر اکبری که انسان را از دین خارج می‌کند. الله متعال در سوره حجرات آیه ۹ می‌فرماید:

﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾

[هرگاه دو گروه از مؤمنان با هم به جنگ پرداختند، در میان آنان صلح برقرار سازید].

که در این آیه الله متعال با وجود جنگ دو گروه با هم، آنها را مومن و برادران دیگر مومنان، خطاب کرده است. از اینرو معلوم می‌شود که لفظ کفری که در حدیث آمده است، منظور از آن کفر اصغر می‌باشد. اما چنین آیه و تاویلی در مورد روشن شدن لفظ (الکفر) که در حدیث ترک نماز آمده است، در نصوص وجود ندارد که آن را از کفر اکبر بر کفر اصغر بازگرداند بلکه شواهد زیادی از قرآن و حدیث وجود دارد که کفر اکبر بودن تارک نماز را تایید می‌کند. [برای اطلاع بیشتر در این مساله به کتب عقیده رجوع شود].

۱۶- حمل کردن احادیثی که بیانگر کفر تارک نماز می‌باشد بر کسی که نماز را به سبب انکار آن ترک کند؛

گفتند: چرا یا رسول الله؟ فرمودند: (يَكْفُرُ هُنَّ) زیرا آنان کفر و ناسپاسی می‌کنند. پرسیدند: آیا به خدا کفر می‌ورزند؟ رسول الله ﷺ فرمودند: (يَكْفُرْنَ الْعَمِيرَ، وَيَكْفُرْنَ الْإِحْسَانَ، لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ كُلَّهُ، ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا، قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ) از شوهرانشان ناسپاسی کرده، احسان آنان را فراموش می‌کنند. اگر شما تمام عمر به او نیکی کنید، ولی یک بار از شما قصوری ببیند، می‌گوید: هیچگاه از تو خیری ندیده‌ام. بخاری (۱۰۵۲).

پاسخ قائلین به کفر ترک کننده‌ی نماز:

در این حمل، دو اشکال وجود دارد که باید از آنها برحذر بود: اول اینکه با این حمل، وصفی که شارع آنرا معتبر دانسته، ملغی شده و حکم آن که در مورد ترک نماز است و نه جحود و انکار آن، معلق می‌شود. دوم اینکه این حمل، معتبر دانستن وضعی است که شارع آنرا مناط بر حکم قرار نداده است، چرا که انکار و جحود وجوب نمازهای پنجگانه، موجب کفر کسی می‌شود که به سبب جهل نسبت به وجوب آن معذور نباشد، یکسان است که نماز بگذارد یا اینکه آنرا ترک کند.

ازاینرو آشکار است که حمل نصوص بر کسی که نماز را از روی انکار وجوب آن ترک می‌کند، صحیح نمی‌باشد.

به عبارتی دیگر اگر بحث جحود و انکار نماز باشد، آمدن لفظ [ترک] در حدیث چه سودی خواهد داشت، در حالیکه اگر کسی باوجود نماز خواندن، وجوب نماز را انکار کند، کافر می‌گردد.

شیخ ابن عثیمین می‌گوید^۱: با دقت در مورد استدلال کسانی که معتقد به کافر نبودن تارک نماز هستند، معلوم می‌شود که دلایل آنان از چهار وجه خارج نیست:

۱- یا دلیل آنها اصلاً دلیل محسوب نمی‌شود.

۲- یا به صفتی مقید شده است که ترک نماز با وجود آن صفت ممکن نیست.

۳- یا به وضعیتی مقید شده که اگر فردی در آن وضعیت نماز را ترک کند، دارای عذر می‌باشد.

۱- رساله حکم تارک نماز ابن عثیمین.

۴- یا دلیل آنها حدیثی عام است که با احادیثی که کافر بودن تارک نماز را می‌رسانند، تخصیص می‌شوند.

و می‌گوید: در نصوص شرعی دلیلی که بیان می‌کند تارک نماز مومن است یا وارد بهشت می‌شود یا از آتش جهنم نجات می‌یابد، وجود ندارد که ما را قانع سازد از رای خود منصرف شده و کفر تارک نماز را به کفر نعمت یا کفر اصغر تاویل کنیم.

دلایل کسانی که تارک نماز را کافر دانسته و او را تکفیر می‌کنند:

قائلین به کفر تارک نماز گفته‌اند: راویان احادیثی که شما به آنها بر عدم کفر تارک نماز استدلال می‌کنید، همان کسانی از صحابه هستند که از آنها تکفیر به تعیین تارک نماز حفظ شده است.

ابومحمد بن حزم می‌گوید^۱: قطعا از عمر بن خطاب، عبدالرحمن بن عوف، معاذ بن جبل و ابوهریره و اصحاب دیگر^{رضی الله عنهم} روایت شده که هرکس یک نماز فرض را عمدا ترک کند تا اینکه وقتش خارج شود، کافر و مرتد می‌گردد.

همچنین گفته‌اند: با اصحابی که از آنها کفر تارک نماز روایت شده، مخالفی از دیگر صحابه نمی‌شناسیم و یقینا بر کفر تارک نماز، کتاب و سنت و اجماع صحابه دلالت دارد.

استدلال به کتاب:

۱- الله متعال در سوره قلم آیات ۳۵ تا ۴۳ می‌فرماید:

﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿۳۵﴾ اَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ﴿۳۶﴾ اِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَخْيِرُونَ ﴿۳۷﴾ اَمْ لَكُمْ اِيْمَانٌ عَلَيْنَا بِالْعَةِ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ اِنْ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ ﴿۳۸﴾ سَلِّمُوا لَهُمْ اَبَدًا بِذَلِكَ رَعِيْمٌ ﴿۳۹﴾ اَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فُلْيَاثُوْا بِشُرَكَائِهِمْ اِنْ كَانُوْا صَادِقِيْنَ ﴿۴۰﴾ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَكِّينَ ﴿۴۱﴾ اَمْ لَهُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ اَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَيَسْأَلُهُمْ اِلٰهُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُوْنَ ﴿۴۲﴾ اَمْ لَهُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ اَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَيَسْأَلُهُمْ اِلٰهُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُوْنَ ﴿۴۳﴾

سَاقٍ وَيُدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَبِيعُونَ ﴿٦٨﴾ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذُلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ ﴿٦٩﴾

آیا فرمانبرداران را همچون گناهکاران یکسان می‌شماریم؟! شما را چه می‌شود؟! چگونه داوری می‌کنید؟! آیا شما کتابی (از جانب خدا) دارید که از روی آن (قوانین خدا را) می‌خوانید (وبرابر آن حکم صادر می‌کنید؟). و شما آنچه را که بر می‌گزینید (وبرابر آن داوری می‌کنید) در آن است؟ یا با ما پیمان‌هایی بسته‌اید که تا روز قیامت به هر چه حکم کنید حق شما باشد؟ از آنان بپرس، کدام یک از ایشان، ضامن چنین پیمان‌هایی است. یا این که شریک‌هایی دارند (که همچون ایشان می‌اندیشند، و سردهندگان و خط‌دهندگان ایشان بوده و از آنان حمایت و جانبداری می‌کنند؟). اگر راست می‌گویند، شرکاء (ورؤساء) خود را بیاورند (تا شهادت بر ضمانت خود را بدهند و بگویند که از مشرکان در محضر یزدان دفاع و حمایت خواهند کرد). روزیکه پرده از ساق برداشته می‌شود و ایشان بسوی سجده خوانده می‌شوند اما نمی‌توانند. این در حالی است که چشمانشان (از خوف و وحشت و شرمندگی و شرمساری) به زیر افتاده است، و خواری و پستی وجود ایشان را فراگرفته است. پیش از این نیز (دردنیا) بدانگاه که سالم و تندرست بودند به سجده بردن، خوانده می‌شدند (و ایشان با وجود توانائی، سجده نمی‌کردند).

وجه دلالت آیه آن است که الله ﷻ خبر داده که مسلمانان را مانند مجرمین قرار نمی‌دهد و این مساوی قراردادن نه لایق حکمت و نه با حکم الله متعال، سازگاری ندارد. سپس احوال مجرمین را ذکر کرده که ضد مسلمین می‌باشند. پس فرمودند: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ روزیکه پرده از ساق برداشته می‌شود، آنها به سوی سجده بر پروردگارشان سبحانه و تعالی فراخوانده می‌شوند، پس بین آنها و حق تبارک و تعالی حائل قرار داده می‌شود، از اینرو نمی‌توانند همراه مسلمانان سجده کنند و این عقوبتی برای آنها در اثر ترک سجده همراه نمازگزاران در زندگی دنیا می‌باشد. که این خود بر آن دلالت دارد که آنها همراه کفار

و منافقین می‌باشند، کسانی که در هنگام سجده‌ی مسلمانان پشت هایشان همچون پشت گاو ثابت باقی می‌ماند. و اگر از جمله مسلمین بودند برای آنها اجازه داده می‌شد تا سجده کنند، همانطور که برای مسلمین اجازه داده شد.

۲- الله متعال در سوره مدثر آیات ۳۸ تا ۴۷ می‌فرماید:

﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ ﴿۳۸﴾ اِلَّا اَصْحَابَ الْيَمِيْنِ ﴿۳۹﴾ فِيْ جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُوْنَ ﴿۴۰﴾ عَنِ الْمُجْرِمِيْنَ ﴿۴۱﴾ مَا سَلَكَكُمْ فِيْ سَقَرٍ ﴿۴۲﴾ قَالُوْا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّيْنَ ﴿۴۳﴾ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمِسْكِيْنَ ﴿۴۴﴾ وَكُنَّا نَحْوُضُ مَعَ الْغَائِضِيْنَ ﴿۴۵﴾ وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّيْنِ ﴿۴۶﴾ حَتّٰى اَتَانَا الْيَقِيْنَ﴾ ﴿۴۷﴾

هرکسی در برابر کارهایی که کرده است (در دوزخ زندانی می‌گردد و) گروگان می‌شود. مگر یاران سمت راستی (که مؤمنانند و خویشتن را با انجام نیکی‌ها در جهان از عذاب یزدان رهاییده‌اند). آنان در باغهای بهشت بسر می‌برند، و (از دوزخیان) می‌پرسند. از بزهکاران و گناهکاران (می‌پرسند). چه چیزهایی شما را به دوزخ کشانده است و بدان انداخته است؟ می‌گویند: (در جهان) از زمره نمازگزاران نبوده‌ایم. و به مستمند خوراک نمی‌داده‌ایم. و ما پیوسته با باطل‌گرایان (هم نشین و هم صدا می‌شده‌ایم و به باطل و یاوه و عیبجویی) فرو می‌رفته‌ایم. و روز سزا و جزای (قیامت) را دروغ می‌دانسته‌ایم. تا مرگ به سراغمان آمد.

وجه استدلال به آیه: آیه از این حالات خالی نیست، یا اینکه هریک از این خصلت‌ها به تنهایی موجب ورود او به جهنم بوده و وی را از جمله‌ی مجرمین قرار داده یا اینکه مجموع آنها موجب ورود او به جهنم و قرار گرفتن وی در زمره‌ی مجرمین بوده است.

بنابراین اگر هریک از این خصلت‌ها به طور مستقل موجب به دوزخ افتادن آنها شده، که دلالت آن ظاهر و آشکار می‌باشد و اگر مجموع هر چهار عمل (از نمازگزاران نبودن، اطعام مسکین نکردن، با باطل‌گرایان فرورفتن، و دروغ دانستن روز جزا) موجب این عقوبت شده است، این عقوبت به سبب تغلیظ در کفرشان بوده است، و گرنه هریک از این خصلت

ها به تنهایی مقتضی عقوبت می باشد، چرا که جایز نیست آنچه که تاثیری در عقوبت ندارد با آنچه که از آن مستقل می باشد، جمع شود.

واضح و آشکار است که ترک نماز و آنچه که همراه آن ذکر شده، شرطی برای عقوبت کسی که روز جزا را تکذیب می کند نیست، [یعنی تنها زمانی مجازات می شود که علاوه بر تکذیب روز جزا به سه خصلت دیگر نیز مبتلا باشد] بلکه تکذیب روز جزا خود به تنهایی برای عقوبت و مجازات شخص کافی است. ازاینرو این مساله بر آن دلالت دارد که هر وصفی که همراه تکذیب روز جزا ذکر شده، اینچنین است و هریک به تنهایی مستحق عقوبت و جزا می باشد. به گونه ای که ممکن نیست کسی بگوید: تنها کسی که این اوصاف چهارگانه در وی جمع شده باشد، عذاب می شود. بنابراین حال که هریک از این خصلت ها موجبی برای جرم و جنایت می باشد - درحالی که الله ﷻ مجرمین را ضد مسلمین معرفی می کند - پس تارک نماز از جمله ی مجرمینی است که به جهنم انداخته می شود. الله متعال در سوره قمر آیات ۴۷ و ۴۸ می فرماید:

﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ۖ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مِن سُقْرِ﴾
[قطعاً گناهکاران، همراه و دیوانه و گرفتار آتشند. روزی داخل آتش، بر رخساره، روی زمین کشیده می شوند (و بدیشان گفته می شود:) بچشید لمس و پسوده دوزخ را].

و در سوره مطففین آیه ۲۹ می فرماید:

﴿إِنَّ الَّذِينَ أُجِرُوا مِنَّا فِي الدِّينِ آمَنُوا بِمَضْحَكُونَ﴾

[گناهکاران پیوسته (در دنیا) به مؤمنان می خندیدند و ایشان را ریشخند می کردند].

بنابراین الله متعال مجرمین را ضد مسلمانان مومن قرار داده است.

قائلین به فسق تارک نماز این دلیل را اینگونه پاسخ داده‌اند:

درآیه تصریح شده که آنها وارد آتش می‌شوند و در آن نیامده که مدت اقامتشان در آتش چقدر می‌باشد یا اینکه در آن جاودانه می‌مانند، پس حجتی درآیه مبنی بر اینکه تارک نماز کافر شده و برای همیشه در آتش می‌ماند، نیست. اما این حجت باقی می‌ماند که تارک نماز از جمله‌ی مجرمین قرار داده شده است. و مجرمین در کتاب الله بر کفار اطلاق می‌شود، از اینرو این جرم و جنایت را به جرمی که خارج کننده‌ی از دین نیست، حمل کرده و تاویل می‌کنیم!!

قطعا الله متعال مجرمین را در مقابل مسلمین قرار داده است، ﴿افجعل المسلمین کالمجرمین﴾ و این تقابل، حمل این جرم و جنایت را به جرمی که فرد را از دین خارج نمی‌کند و با این حال مسلمان است را آشفته می‌گرداند، چرا که صحیح نیست که معنی آیه اینچنین باشد ﴿افجعل المسلمین کالمجرمین﴾ آیا مسلمانان را مانند مسلمانان قرار می‌دهیم. و این واضح و آشکار است.

۳- الله متعال در سوره نور آیه ۵۶ می‌فرماید:

﴿وَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

[نماز را بخوانید، و زکات را (به مستحقان آن) بپردازید، و از پیغمبر اطاعت کنید، تا این که (از سوی خدا) به شما رحم شود (و مشمول رضایت و عنایت او گردید)].

وجه دلالت آیه: الله ﷻ حصول رحمت برای آنها را معلق به انجام این امور (برپاکردن نماز، پرداختن زکات، و اطاعت از رسول الله) کرده است، از اینرو اگر ترک نماز تکفیر و جاودانگی شان در آتش را واجب نمی‌کرد، حتما بدون ادای نماز از جمله مرحومین و

رحمت شدگان می بودند، درحالیکه الله ﷻ رحمت بر آنها را تازمانیکه این اعمال را انجام می دهند به تاخیر انداخته است.

۴- الله ﷻ در سوره ماعون آیات ۵ و ۴ می فرماید:

﴿قَوْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ۖ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾

[وای به حال نمازگزاران، همان کسانی که نماز خود را به دست فراموشی می سپارند].

سلف صالح در معنی سهو اختلاف کرده اند به گونه ای که سعدبن ابی وقاص و مسروق بن اجدع^۱ و غیر اینها می گویند: سهو به معنای ترک نماز تا زمانیکه وقتش خارج شود، می باشد و در این مضمون حدیث مرفوعی روایت شده که محمد بن نصر المروزی می گوید: از مصعب بن سعد از پدرش روایت است که ایشان از رسول الله ﷺ درمورد ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ پرسیدند. رسول الله ﷺ فرمودند: ﴿هُمُ الَّذِينَ يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ عَنْ وَقْتِهَا﴾ آنها کسانی هستند که نماز را از وقتش به تاخیر می اندازند].

و حماد بن زید می گوید: عاصم از مصعب بن سعد روایت کرده که گفت: به پدرم گفتم: ای پدر، این فرموده ی الله متعال را دیدی که می فرماید: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ کدامیک از ما سهو نمی کند؟ کدامیک از ما با خودش حرف نمی زند؟ پدرش گفت: آیه بدین معنا نیست، لیکن مقصود از آن ضایع کردن وقت نماز می باشد.

^۱ - تعظیم قدر الصلاة (۴۲)، و اخرجه ابویعلی (۸۱۸)، والبخاری (۳۹۲) والبیهقی فی سنن الکبری (۳۱۶۳) و ضعفه لحال عکرمه و کان فی الاصل (سفیان) بن ابی شیبیه. تصحیف.

^۲ - تعظیم قدر الصلاة (۴۳)، و الطبری عند تفسیرها و البیهقی فی سنن الکبری (۳۱۶۳) و صححه موقوفا و اخرجه ابویعلی (۷۰۰) وقال الهیثمی فی مجمع الزوائد ۳۲۵/۱ رواه ابویعلی و اسناده حسن. و قال الالبانی فی صحیح الترهیب والترغیب برقم (۵۷۶) حسن موقوف.

وحیوة بن شریح می گوید: ابو صخر مرا خبر داد که وی از محمد بن کعب القرظی در مورد این فرموده ی الله متعال پرسید: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ محمد بن کعب گفت: آن تارک نماز می باشد. سپس از او در مورد ﴿الْمَاعُونَ﴾ سوال کرد، گفت: منع مال از حقش می باشد.

از طرفی در قرآن وعید به ویل پی در پی برای کفار آمده است. همچون این فرموده ی الله متعال در سوره فصلت که می فرماید:

﴿وَيَلْ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿

[وای به حال مشرکان، مشرکانی که به پاکسازی خود نمی پردازند و آنان به آخرت هم ایمان ندارند].

و همچنین الله ﷻ در سوره جاثیه می فرماید:

﴿وَيَلْ لَّكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُثْلَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشْرَةً يَّعَذَّبُ أَلِيمٍ ﴿ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿

[وای بر هر کس که دروغ پرداز و بزه کار باشد، آن کسی که پیوسته آیات خدا را می شنود که بر او خوانده می شود (واز وعد ووعید، بیم دادن و مژده دادن، امر ونهی، و پند و اندرز، صحبت می دارد، اما او) پس از آن از روی تکبر (بر کفر و مخالفت با حق و انجام گناه) اصرار می ورزد؛ انگار آیه های خدا را نشنیده است! (حال که چنین است) پس او را به عذاب بس دردناکی مژده بده. هنگامی که چیزی از آیات ما را فرا می گیرد، آن را به تمسخر می گیرد و مایه استهزاء می گرداند! این چنین کسانی عذاب بزرگ و خوارکننده ای دارند].

و در سوره ابراهیم آیه ۲ می فرماید:

﴿وَوَيْلٌ لِّلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾

[وای بر کافران! که عذاب سختی (ومجازات شدیدی) دارند].

تنها در دو مورد در قرآن وعید به ویل برای غیر کفار نیز استعمال شده است که عبارتند از: ۱- ﴿وَيَلَّ لِلْمُطَفِّينَ﴾ وای به حال کاهندگان (از جنس وکالای مردمان به هنگام خرید و فروش با ایشان). ۲- ﴿وَيَلَّ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ﴾ وای به حال هر که عیبجو و طعنه زن باشد.

که در این دو مورد، ویل به کاستن و مضایقه و عیبجویی و طعنه زدن معلق شده است و انجام دهنده‌ی آن به مجرد انجام این دو عمل کافر نمی‌شود. بنابراین وعده‌ی ویلی که در مورد تارک نماز آمده است یا به ویل کفار ملحق می‌شود و یا اینکه به ویل فساق ملحق می‌گردد که ملحق کردن آن به ویل کفار به دلیل دو وجه اولی می‌باشد:

وجه اول: اینکه از سعد بن ابی وقاص رضی الله عنه در مورد این آیه به طور صحیح روایت شده که گفت: اگر نماز را ترک کنند، قطعا از کفار می‌باشند، لیکن وقتش را ضایع می‌کنند. وجه دوم: ادله‌ای که بزودی آنها را ذکر می‌کنیم و به کفر تارک نماز دلالت دارد، این مساله را روشن می‌کند.

۵- الله متعال در سوره مریم آیه ۵۹ می‌فرماید:

﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيَا﴾

[بعد از آنان، فرزندان ناخلفی (روی کار آمدند و در زمین) جایگزین شدند که نماز را (ترک کردند و بهره‌مندی از آن را) هدر دادند و به دنبال (لذائذ و) شهوات راه افتادند، از اینرو بزودی " غی " را ملاقات می‌کنند].

شعبه بن حجاج می گوید^۱: ابواسحاق از ابی عبیده از عبدالله - یعنی ابن مسعود رضی الله عنه - در مورد این آیه برای ما روایت کرده که گفت: {غِيَا} نهری در جهنم است که طعمش بسیار زننده و عمقش بسیار زیاد می باشد.

محمد بن نصر می گوید^۲: شرقی بن قطامی روایت کرده که لقمان بن عامر خزاعی گفت: نزد ابامامه باهلی آمدم، گفتم: حدیثی برایم بازگو کن که آنرا از رسول الله صلی الله علیه و آله شنیدی؟ گفت: از رسول الله صلی الله علیه و آله شنیدم که فرمودند: {لَوْ أَنَّ صَخْرَةً زَلَّةَ عَشْرَ عَشْرَوَاتٍ قُلْدِفَ بِهَا مِنْ شَفِيرِ جَهَنَّمَ مَا بَلَغَتْ قَعْرَهَا سَبْعِينَ خَرِيفًا، ثُمَّ تَنْتَهِي إِلَى غِيٍّ وَأَثَامٍ} اگر تخته سنگی از لبه ی جهنم به درون آن انداخته شود تا هفتاد پاییز به قعر آن نمی رسد، و پس از آن در انتها به غی و ااثام می رسد. گفتم: غی و ااثام چیست؟ فرمودند: {بِثَرَانٍ فِي أَسْفَلِ جَهَنَّمَ يَسِيلُ فِيهِمَا صَدِيدُ أَهْلِ جَهَنَّمَ، فَهَذَا الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ} ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا﴾ [مریم: ۵۹] و ﴿أَثَامًا﴾ [فرقان: ۶۸]. دو چاه در پایین ترین جای جهنم می باشند که چرک و خونابه ی اهل جهنم در آن جاری می شود، و این همان چیزی است که الله متعال آنرا در کتابش ذکر کرده است.

محمد بن نصر می گوید^۳: زکریا بن ابی مریم روایت کرده که از ابامامه باهلی شنیدم که می گوید: برآستی که بین لبه جهنم تا قعر آن مسیری به اندازه ی پنجاه پاییز از افتادن سنگی - یا اینکه گفت: افتادن تخته سنگی - به اندازه ی ده شتر ماده ی بزرگ چاق به درون آن

^۱ - الطبری ۱۶/۱۰۰، و الحاکم ۲/۳۷۴ و صححه و وافقه الذهبی.

^۲ - تعظیم قدر الصلاة (۳۶)، و الطبری ۱۶/۱۰۰ و البیهقی فیالبعث و النشور (۴۷۴) و الطبرانی فی الکبیر (۷۷۳۱) و قال فی المجمع ۳۸۹/۱۰: فیه ضغفاء و قد وثقهم ابن حبان و قال: یخطئون.

^۳ - تعظیم قدر الصلاة (۳۷)، و ابن مبارک فی الزیادات الزهد (۳۰۲) و آورده ابن رجب فی التخیوف من النار (۵۸) و عندهما سبعین خریفا.

می‌باشد. غلام عبدالرحمن بن خالد بن ولید گفت: ای ابا امامه آیا زیر آن چیزی هست؟ گفت: بله، غی و اثم.

و ایوب بن بشر از شفی بن مائع روایت می‌کند که گفت: ^۱براستی که در جهنم وادی‌ای است که (غی) نامیده می‌شود که در آن خون و چرک جاری است و آن برای کسی است که برای آن خلق شده است. الله ﷻ می‌فرماید: ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾.

از اینرو وجه دلالت آیه آن است که: الله متعال این مکان از آتش را برای کسی که نماز را ضایع و از شهوات پیروی می‌کند، قرارداده است و اگر از جملهی گنه کاران مسلمین بود در طبقات بالاتری از آتش بوده و در این مکانی که پایین‌ترین جای آتش است، نمی‌بودند. پس این مکان از مکانهایی که اهل اسلام در آن به سبب گناهان می‌باشند، نبوده و بلکه جایگاه کفار می‌باشد.

در این آیه دلیل دیگری وجود دارد و آن این فرموده‌ی الله متعال می‌باشد که فرمودند:

﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ۖ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا...﴾

[از اینرو بزودی غی را ملاقات می‌کنند. مگر آن کسانی که توبه کنند و (چنان که باید) ایمان بیاورند و کارهای شایسته کنند].

بنابراین اگر ضایع کننده‌ی نماز، مومن می‌بود، در توبه‌اش ایمان آوردن شرط نمی‌شد، ﴿مَنْ تَابَ وَآمَنَ﴾ و توبه خود به تنهایی تحصیل حاصل می‌بود.

در مورد این استدلال اخیر به آیه، مانعین تکفیر تارک نماز اینگونه پاسخ داده‌اند:

این فرموده‌ی الله ﷻ ﴿وَآمَنَ﴾ یا مقصود از آن تداوم به ایمان پس از توبه می‌باشد و یا مراد از آن دخول در ایمان کامل با شروع کردن نماز می‌باشد.

۶- الله ﷻ در سوره توبه آیه ۱۱ می‌فرماید:

﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ..﴾

[اگر آنان (از کفر) توبه کردند و (احکام اسلام را مراعات داشتند، واز جمله) نماز را خواندند و زکات دادند (دست از آنان بردارید، چرا که) در این صورت برادران دینی شما هستند (وسزاوار همان چیزهائی بوده که شما سزاوارید، و همان چیزهائی که بر شما واجب است، بر آنان هم واجب است)].

وجه دلالت آیه: الله متعال برادری آنها با مومنین را به ادای نماز معلق کرده است، پس اگر آنرا ادا نکنند، برادران مومنین نمی‌باشند. ازاینرو به نص قرآن جزء مومنین نمی‌باشند چرا که الله متعال در سوره حجرات آیه ۱۰ می‌فرماید: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ فقط مؤمنان برادران همدیگرند.

قائلین به فسق تارک نماز این دلیل را اینگونه پاسخ داده‌اند: مقصود از نفی برادری، نفی کمال برادری می‌باشد و بر نفی اصل برادری دلالت ندارد، همانگونه که مانعین زکات را به سبب حدیث^۱ {...فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ} نفی می‌کنیم.

۷- الله متعال در سوره قیامت آیات ۳۱ و ۳۲ می‌فرماید:

﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ❀ وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى﴾

[هرگز نه زکاتی داده است و نه نمازی خوانده است. بلکه راه تکذیب (حق و حقیقت) را در پیش گرفته است و (به فرمان خدا) پشت کرده است].

از آنجائیکه اسلام، تصدیق خبر و انقیاد و التزام بر امر الله متعال می‌باشد، الله ﷻ برای آن دو ضد قرار داده است: عدم تصدیق و عدم نماز. ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ و در مقابل تصدیق، تکذیب و در برابر نماز روی برگرداندن را آورده است، ازاینرو فرمود: ﴿وَلَكِنْ كَذَبَ

۱- و راه هر یکی از آنان یا به سوی بهشت و یا به سوی جهنم نشان داده می‌شود. مسلم (۹۸۷).

وَقَوْلِي. بنابراین همانگونه که تکذیب کننده دین کافر است، روی برگردانده‌ی از نماز نیز کافر می باشد. و همانگونه که اسلام با تکذیب آن زایل می شود با روی برگرداندن از نماز نیز زایل می گردد.

سعید از قتاده رضی الله عنه روایت می کند که گفت: «فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى» بدین معناست که کتاب الله را تصدیق نمی کند و برای الله متعال نماز نمی گزارد، لیکن آیات الله متعال را تکذیب کرده و از طاعت الله متعال روی برمی گرداند. «أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى» ثُمَّ أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى مرگ بر تو! مرگ! باز هم، مرگ بر تو! مرگ! وعیدی بر اثر وعید می باشد.

۸- الله متعال در سوره منافقون آیه ۹ می فرماید:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَاؤُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾

[ای مؤمنان! اموالتان و اولادتان شما را از یاد خدا غافل نکند. کسانی که چنین کنند (واموال و اولادشان، آنان را سرگرم و به خود مشغول دارد) ایشان زیانکارند].

ابن جریر می گوید: از عطاء بن ابی رباح شنیدم که می گوید: «ذِكْرُ اللَّهِ» نماز فرض می باشد.

وجه استدلال به آیه: الله ﷻ به خسران مطلق فردی حکم کرده که مال و فرزندش او را از نماز غافل گرداند و خسران مطلق تنها برای کفار حاصل می گردد. چرا که مسلمان، اگر چه با گناهان و نافرمانی اش زیانمند شود، اما آخر کارش سود و منفعت می باشد.

الله ﷻ در این آیه خسران تارک نماز را با انواع تاکید بیان می کند:

تاکید اول: آوردن لفظ «الْخَاسِرُونَ» در قالب اسمی که دال بر ثبوت خسران و لزومش می باشد نه فعل که دال بر تجدد و حدوث است.

تاکید دوم: صدور اسم با الف و لام، که بیانگر حصول کمال مسمی برای آنها می باشد، چرا که اگر بگویی: زید العالم الصالح، این جمله مفید اثبات کمال عالم و صالح بودن برای زید می باشد برخلاف اینکه بگویی: زید عالم صالح.

تاکید سوم: الله ﷻ این لفظ را به صورت مبتدا و خبر معرفه آورده است که از علامات انحصار خبر در مبتدا می باشد. همانطور که الله متعال در مواضع مختلفی از قرآن می فرماید: بقره آیه ۵: ﴿...وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [این چنین کسانی حتماً رستگارند].

بقره آیه ۲۵۴: ﴿...وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [وکافران ستمگرند].

انفال آیه ۴: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا...﴾ [آنان واقعاً مؤمن هستند. و نظایر این آیات].

تاکید چهارم: ورود ضمیر فصل (هم) بین مبتدا و خبر، که علاوه بر فصل بین مبتدا و خبر دو فایده‌ی دیگر نیز دارد: قوت اسناد و اختصاص مسند الیه به مسند. نظیر آن در آیات دیگر قرآن نیز می باشد، از جمله:

حج آیه ۶۴: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [و تنها خدا غنی شایسته‌ی هرگونه حمد و ستایش (از جانب بندگان) می باشد].

مائده آیه ۷۶: ﴿وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [و خدا شنوای (اقوال و) آگاه (از اعمال شما) است].

قصص آیه ۱۶: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [چرا که خدا بس آمرزگار و مهربان است].

۹- الله متعال در سوره سجده آیه ۱۵ می فرماید:

﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾

[تنها کسانی به آیات ما ایمان دارند که هر وقت بدانها پند داده شوند، (برای خدا) به سجده می افتند، و ستایشگرانه به تسبیح پروردگارشان می پردازند و تکبر نمی ورزند].

وجه استدلال به آیه: الله ﷻ از کسانی که به هنگام پند داده شدن توسط آیات الله ﷻ به سجده نیفتاده و ستایشگرانه به تسبیح پروردگارشان نمی‌پردازند، نفی ایمان می‌کند. و از بزرگترین پندها و یادآوری‌ها به آیات الله ﷻ، پند و یادآوری به آیات نماز می‌باشد، از اینرو هرکس که بدان پند و تذکر داده شود و او آن را بیاد نیاورده و درنظر نگیرد و نماز نگذارد و بدان ایمان نیاورد، به این فرموده‌ی الله ﷻ ایمان نیاورده که می‌فرماید: ﴿وَأَقِمْوُا الصَّلَاةَ﴾ مگر کسی که به اقامه نماز ملتزم باشد. چرا که الله ﷻ نماز را مخصوص مومنان قرارداده و آنها را اهل سجود معرفی می‌کند و این از بهترین و نیکوترین استدلال‌ها می‌باشد.

۱۰- الله متعال در سوره مرسلات آیات ۴۸ و ۴۹ می‌فرماید:

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ*وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾

[چنان از باده غرور سرمست هستند که] وقتی بدانان گفته می‌شود: رکوع کنید و کرنش ببرید، رکوع نمی‌کنند و کرنش نمی‌برند! در آن روز، وای به حال تکذیب‌کنندگان!]
که این آیه را پس از این فرمودند که: ﴿كُلُّوا وَامْتَنِعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُّجْرِمُونَ﴾ (در این چند روز کوتاه دنیا) کمی بخورید و چندی لذت ببرید (ولی بدانید که عذاب الهی در انتظار شما است، چرا که) شما از زمره مجرمین هستید.

پس از این الله متعال آنها را به سبب ترک رکوع که در اینجا همان نماز است، زمانیکه به سوی آن خوانده می‌شوند، وعید داده است و گفته نمی‌شود که آنها را فقط به خاطر تکذیب وعید داده است، بلکه الله متعال از ترک کردن نماز توسط آنها خبر داده و بدین سبب وعید بر آنها واقع شده است.

بر این اساس می‌گوییم: کسی که بر امر الله متعال در مورد نماز تصدیق دارد، هرگز بر ترک نماز اصراری مستمر نمی‌ورزد. چرا که به طور عادی و طبیعی محال است که شخصی

تصدیقی جازم بر این داشته باشد که الله متعال بر وی در شبانه روز پنج وعده نماز فرض کرده و با ترک آن با شدید ترین مجازات، عقاب می شود و با وجود این تصدیق، بر ترک نماز مُصر باشد.

قطعا این محال است، از اینرو کسی که فرضیت نماز را تصدیق می کند، هرگز بر ترک نماز اصرار نمی ورزد و آن را به جای می آورد، چرا که ایمان صاحبش را به ادای آن وامی دارد و در صورتیکه در قلبش، آنچه که وی را به نماز امر کند، نباشد، پس در قلبش چیزی از ایمان نیست.

به کلام کسی که خبره نیست و به احکام قلوب و اعمال آن علم ندارد، گوش نکن. و با فطرت بیندیش چگونه ممکن است که در قلب شخصی ایمان به وعد و وعید، بهشت و جهنم، و اینکه الله متعال بر وی نماز را فرض کرده است و وی را به سبب ترک نماز مجازات و معاقبه می کند، باشد و با این وجود با سلامتی کامل و عدم موانعی که وی را از ادای نماز بازدارد بر ترک نماز محافظت کند. و این همان قدری است که از کسانی که ایمان را مجرد تصدیق می دانند گرچه هیچ عمل واجب و ترک حرامی همراه آن نباشد، مخفی مانده است. برآستی که این از محال ترین محالات است که در قلب شخصی ایمانی جازم وجود داشته باشد که متقاضی انجام طاعت و یا ترک معصیت از صاحبش نباشد.

و ما می گوییم: ایمان همان تصدیق قلبی است، لیکن تصدیق مجرد اعتقاد به صدق خبر بدون انقیاد و التزام عملی بدان نیست. اگر مجرد معتقد بودن به صدق خبر، ایمان می بود، حتما ابلیس و فرعون و قومش و قوم صالح و یهودی که محمد رسول الله ﷺ را همچون پسرانشان می شناختند، مومنینی صادق بودند.

درحالی که الله متعال در سوره انعام ۳۳ می فرماید:

﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾

[ای پیغمبر، ما می دانیم که آنچه (کفار مکّه) می گویند تو را غمگین می سازد. (ناراحت مباش) چرا که آنان (از ته دل به صدق تو ایمان دارند و در حقیقت) تو را تکذیب نمی کنند. بلکه ستمکاران (چون ایشان، از روی عناد) آیات خدا را انکار می نمایند].

و جحود و انکار، تنها پس از شناخت حق می باشد، الله متعال در سوره نمل آیه ۱۴ می فرماید:

﴿وَجَعَلُوا بِهَا وَاسْتَفْتَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا...﴾

[ستمگرانه و مستکبرانه معجزات را انکار کردند، هر چند که در دل بدانها یقین و اطمینان داشتند].

وحضرت موسی به فرعون گفت:

﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ضِعَابًا﴾ [اسراء: ۱۰۲]

[تو که (خوب) می دانی که این معجزه های روشنی بخش (ودلائل واضح) را جز صاحب آسمانها و زمین نفرستاده است (و تو کاملاً آگاهانه حقائق را انکار می کنی)].

و الله متعال در سوره بقره آیه ۱۴۶ از یهود خبر می دهد که:

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾

[آنان که بدیشان کتاب (آسمانی) داده ایم، او را (که محمد نام و پیغمبر خاتم است، خوب) می شناسند، بدان گونه که پسران خود را می شناسند، و برخی از آنان بی گمان حق را (از جمله پیغمبری محمد و قبلگی کعبه را) پنهان می دارند، در حالی که می دانند].

رساتر و واضح تر از این، قول دو یهودی می باشد^۱ که به سوی رسول الله ﷺ رفته و از ایشان در مورد آنچه که آنها را به سوی نبوتش راهنمایی می کرد، پرسیدند و گفتند: شهادت می دهیم که تو پیامبر هستی. رسول الله ﷺ فرمودند: (فَمَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تَتَّبِعُونِي؟) پس چه چیزی شما را از اتباع و پیروی من باز می دارد؟ گفتند: براستی که داود دعا کرده که در فرزندانش سلسله انبیاء زایل نشود، (و ما منتظر پیامبری هستیم) و ما می ترسیم که اگر از تو پیروی کنیم، یهود ما را بکشد.

پس اینها با زبانهایشان مطابق با اعتقادشان اقرار می کردند که محمد بن عبدالله فرستاده ی خداست، با این وجود با این تصدیق و اقرار در ایمان داخل نشدند، چرا که التزام به طاعت، و انقیاد و فرمانبرداری از امر الله متعال نداشتند.

بنابراین تصدیق با دو امر به اتمام می رسد: امر اول: اعتقاد صدق پیامبر و امر دوم: محبت قلب و انقیاد و فرمانبرداری از ایشان می باشد. بر این اساس بود خداوند خطاب به ابراهیم علیهِ السلام فرمودند: ﴿...يَا إِبْرَاهِيمُ ۖ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا...﴾ [اسراء ۱۰۲] [ای ابراهیم، تو خواب را راست دیدی و دانستی].

ابراهیم علیهِ السلام از همان اول به راست بودن رویا معتقد بود، چرا که خواب انبیاء وحی می باشد، اما زمانی الله ﷻ او را بر خوابش تصدیق کرد که آنچه را در خواب بدان امر شده بود، انجام داد.

همچنین رسول الله ﷺ فرمودند: ﴿وَالْفَرَجُ يَصْدَقُ ذَلِكَ أَوْ يُكَذِّبُهُ﴾ و شرمگاه آن را تصدیق و یا تکذیب می کند.

۱- بهذا اللفظ: النسائي في تحريم الدم (۴۰۷۸)، و الترمذی فی الاستئذان (۲۷۳۴) والتفسير (۳۱۴۲) وقال: حسن صحيح.

۲- جزء من حديث الطويل اوله: (ان الله كتب على ابن آدم خطه من الزنا ...) أخرجه البخاري في الاستئذان (۶۲۴۳)، (۶۶۱۲) و مسلم في القدر (۲۶۵۷). براستی که الله متعال بهره ی ابن آدم را از زنا نوشته است که ناگزیر آن را دریابد، زنا چشم نگرستن (به

بنابراین رسول الله ﷺ تصدیق را عمل فرج قرار داده است نه آنچه که قلب تمنا می کند و تکذیب را ترک آن عمل قرار داده است و این صریح است که تصدیق فقط با عمل، صحیح می باشد.

و حسن می گوید^۱: ایمان به تمنا و آرزو کردن نیست، بلکه چیزی است که در قلب قرار دارد و عمل آن را تصدیق می کند.

مقصود آن است که انسان با وجود تصدیق جازم به وجوب نماز و وعده بر انجام آن و وعید بر ترک آن، امکان ندارد که از ادای آن امتناع ورزد. وبالله التوفیق.

استدلال به سنت بر کفر تارک نماز:

اما استدلال به سنت بر کفر تارک نماز از چند وجه می باشد:

- ۱- مسلم در صحیحش از جابر بن عبدالله ﷺ روایت کرده که رسول الله ﷺ فرمودند^۲: {إِنَّ بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشُّرْكِ وَالْكَفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ} [مرز بین شخص و شرک و کفر، ترک نماز است].
- ۲- از بریده بن حصیب اسلمی ﷺ روایت شده که گفت: از رسول الله ﷺ شنیدم که فرمودند^۳: {الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ} [عهد میان ما و مشرکین نماز است، کسی که نماز را ترک کند قطعاً کافر می گردد].

نامحرم) و زناى زبان سخن گفتن است و نفس به آن اشتیاق و میل پیدا می کند و شرمگاه همدی آنرا تصدیق و یا تکذیب می کند.

^۱ - روى هذا مرفوعا. الدیلمی فی الفردوس (۵۲۳۲) عن انس، و ابن عدی فی الکامل ۶/۲۲۹۰ عن ابی هريره مرفوعا و موقوفا علی الحسن، أخرجه ابن ابی شیبہ ۲۲/۱۱.

^۲ - مسلم فی الایمان (۸۲) و ابوداود فی السنة (۴۶۷۸) و الترمذی فی الایمان (۲۶۲۲) وقال: حسن صحیح.

^۳ - مسند احمد (۲۲۹۳۷) و الترمذی فی الایمان (۲۶۲۳) وقال: حسن صحیح غریب. والنسائی فی الصلاة (۴۶۳) و ابن ماجه (۱۰۷۹) صحیح الترغیب (۵۶۴).

پاسخ قائلین به فسق تارک نماز:

همانطور که در گذشته ادله‌ی کفر تارک نماز بر کسی که فرضیت آن را منکر شود، حمل شد، این احادیث را بر کفری که فرد را از دین خارج نمی‌کند (کفر اصغر) حمل می‌کنیم. ضعیف بودن این استدلال واضح می‌باشد و قبلاً توضیح داده شد.

۳- از ثوبان رضی الله عنه روایت شده که گفت: از رسول الله صلی الله علیه و آله شنیدم که فرمودند: «بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ الصَّلَاةُ فَإِذَا تَرَكَهَا فَقَدْ أَشْرَكَ» [فاصله‌ی بین انسان و کفر و ایمان، نماز می‌باشد، پس هرگاه آن را ترک کند، قطعاً شرک ورزیده است].

۴- عبدالله بن عمرو بن العاص رضی الله عنه از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت کرده که ایشان روزی مساله نماز را مطرح کرده و فرمودند: «مَنْ حَافِظَ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا وَنَجَاةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ لَمْ يُحَافِظْ عَلَيْهَا لَمْ يَكُنْ لَهُ بُرْهَانٌ وَلَا نُورٌ وَلَا نَجَاةٌ، وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ قَارُونَ وَهَامَانَ وَفِرْعَوْنَ وَأَبِي بَنِي خَلْفٍ» [هرکس بر نماز محافظت کند، نماز برای اونور و برهان و سبب نجات وی در روز قیامت می‌باشد، و هرکس بر آن محافظت نکند برای وی نور و برهان و سبب نجاتی نمی‌باشد و در قیامت به همراه قارون و فرعون و هامان و ابی بن خلف می‌باشد].

رسول الله صلی الله علیه و آله این چهار نفر را مخصوصاً ذکر کردند، چراکه آنها از روسای کفر و کفار بودند و در آن نکته‌ی تازه و شگفتی می‌باشد و آن اینکه کسی که محافظت بر نماز را ترک می‌کند یا مالش وی را از محافظت بر نماز مشغول می‌کند و یا ملک و ریاست و تجارتش. از اینرو هرکس که مالش وی را از نماز بازدارد، همراه قارون می‌باشد و هرکس ملک و

^۱ - رواه هبة الله الطبري و قال: اسناد صحیح علی شرط مسلم. آورده المنذرى فى الترغيب و الترہيب ۳۷۹/۱ من نفس المصدر و صحیح اسناد. صحیح الترغيب (۵۶۵).

^۲ - مسند احمد (۶۵۷۶) و ابن حبان (۱۴۶۷) و الدارمی (۲۷۲۴) و قال الهیثمی فی مجمع الزوائد ۲۹۲/۱: رواه احمد و الطبرانی رجال احمد ثقات.

پادشاهی‌اش وی را از نماز بازدارد، همراه فرعون می‌باشد و هرکس ریاست و وزارتش او را از نماز بازدارد، همراه هامان خواهد بود و هرکس تجارتش او را از نماز بازدارد، همراه ابی بن خلف خواهد بود.

۵- ازعبادة بن صامت رضی الله عنه روایت شده که گفت: رسول الله صلی الله علیه و آله ما را سفارش کرده و فرمودند: **{لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ قُطِعَتْ أَوْ حُرِّقَتْ، أَوْ صَلَبَتْ، وَلَا تَتْرَكُوا الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدِينَ فَمَنْ تَرَكَهَا مُتَعَمِّدًا لَقَدْ خَرَجَ مِنَ الْمِلَّةِ، وَلَا تَقْرَبُوا الْخَمْرَ فَإِنَّهَا رَأْسُ الْخَطَايَا}** [به الله متعال شرک نورزید، گرچه قطعه قطعه شوید یا اینکه سوزانده شوید و یا به دارآویخته شوید و نماز را عمدا ترک نکنید، چرا که هرکس آن را عمدا ترک کند قطعا از ملت (اسلام) خارج می‌شود و به شراب نزدیک نشوید چرا که آن درراس همی خطاها می‌باشد].

۶- معاذ بن جبل رضی الله عنه روایت کرده که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: **{مَنْ تَرَكَ صَلَاةً مَكْتُوبَةً مُتَعَمِّدًا لَقَدْ بَرَّئَتْ مِنْهُ ذِمَّةُ اللَّهِ}** [هرکس نماز فرض را عمدا ترک کند، براستی که عهد و امان الهی از وی برداشته می‌شود].

اگر با وجود ترک نماز، چیزی از اسلام وی باقی می‌ماند، قطعا عهد و امان اسلام بر وی پایداربود.

۷- از ابودرداء رضی الله عنه روایت شده که گفت: ابوالقاسم رضی الله عنه مرا سفارش کردند که: نماز را عمدا ترک نکنم، چرا که هرکس نماز را عمدا ترک کند، قطعا عهد و امان الهی از وی برداشته می‌شود.

^۱- تعظیم قدر الصلاة (۹۲۰) و ذکره الهیسمی فی مجمع الزوائد ۴/۲۱۶ وقال: رواه الطبرانی و فیه سلمه بن شریح، قال الذهبی: لا یعرف و بقیه رجاله رجال الصحیح. والمنذری فی الترغیب و الترهیب ۱/۳۷۹ و عزاه للطبرانی و محمد بن نصر باسنادین لا یاس بهما. انظر سلسله الاحادیث الضعیفه (۵۹۹۱).

^۲- بهذا اللفظ ذکره فی مجمع الزوائد ۱/۲۹۵ و فیه بقیة بن الولید. و باطول منه فی المسند (۲۲۰۷۵) و المعجم الکبیر ۲/۸۲ و فی مجمع الزوائد ۴/۲۱۵: اسناد احمد منقطع و الطبرانی فیه کذاب.

۸- معاذ بن جبل رضی الله عنه از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت کرده که فرمودند: **{رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ، وَعُمُودُهُ الصَّلَاةُ}** [رأس امور اسلام و ستون آن، نماز می باشد].

وجه استدلال به حدیث: رسول الله صلی الله علیه و آله خبر دادند که نماز در اسلام به منزله‌ی ستونی است که خیمه اسلام با آن بر پا می گردد، بنابراین همانگونه که خیمه با سقوط ستونش، سقوط می کند، همچنان با از میان رفتن نماز، اسلام نیز از بین می رود. امام احمد عینا به این مساله استناد می کند.

۹- در صحیحین و سنن و مسانیداز عبدالله بن عمر رضی الله عنه روایت است که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: **{بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَالْحَجِّ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ}** [اسلام بر پنج چیز بنا شده است: نخست، گواهی دادن بر اینکه معبود برحق جز الله متعال وجود ندارد و محمد فرستاده‌ی اوست. دوم: اقامه نماز، سوم: دادن زکات، چهارم: ادای حج، پنجم: روزه گرفتن ماه مبارک رمضان].

و در بعضی الفاظ حدیث آمده است که **[الْإِسْلَامُ خَمْسٌ]** اسلام پنج چیز است.

وجه استدلال به حدیث از چند جهت می باشد:

الف) حدیث، اسلام را به سقفی که بر پنج پایه بنا شده، تشبیه کرده است، از اینرو اگر بزرگترین پایه‌ی آن سقوط کند، قبه‌ی اسلام سقوط می کند.

۱- جزء من حدیث اخرجه ابن ماجه فی الفتن (۴۰۳۴) و ذكره فی المجمع ۲۱۶/۴-۲۱۷ باطول منه و قال: رواه الطبرانی و فيه شهر بن حوشب و حدیثه حسن و بقیه رجاله ثقات. و اخرجه الامام احمد مختصرا بلفظ: [من ترك صلاة المصرمتمعدا فقد حبط عمله] و رجاله رجال الصحيح كما فی مجمع الزوائد ۲۹۵/۱. قلت: الذي فی المسند (۲۲۹۵۷) خص صلاة العصر.

۲- الحدیث مختصراخرجه محمد بن نصر فی تعظیم قدر الصلاة من عدة طرق (۱۹۵) ومابعده. و اخرجه مطولا الامام احمد (۲۲۰۱۶) والترمذی فی الايمان (۲۶۱۹) و قال: حسن صحيح.

۳- بخاری (۸)، مسلم (۱۶)، ترمذی (۲۶۰۹)، نسائی (۵۰۰۱)، مسند احمد (۴۷۹۸).

ب) حدیث هریک از ارکان را قرین شهادتین قرار داده است، گویا هریک از این ارکان رکن اصلی قبه‌ی اسلام می باشد. پس شهادتین رکن است و نماز رکنی است و زکات نیز رکنی می باشد. لذا پس از سقوط یکی از ارکان قبه‌ی اسلام، حالت و وضع قبه‌ی اسلام چگونه باقی می ماند؟

ج) حدیث این ارکان را نفس اسلام قرار داده و در مسمای اسمش و آنچه که اسمی برای مجموعه‌ی این امور است (اسلام)، داخل کرده است. از اینرو اگر بعضی از آنها از بین برود، [به همان نسبت از] این مسمی از بین می رود، خصوصا اگر از ارکان اسلام باشد نه از اجزایی که به عنوان رکن اسلام نیست، همچون دیوار برای خانه، پس اگر دیوار خانه سقوط کند، خانه نیز سقوط می کند بر خلاف زمانی که چوب و خشت و امثال اینها سقوط کند. (که تاثیر چندانی در اصل خانه ندارد).

۱۰- از انس بن مالک رضی الله عنه روایت است که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: **{مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا، وَأَكَلَ ذَبِيحَتَنَا فَذَلِكَ الْمُسْلِمُ الَّذِي لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ، فَلَا تُخْفَرُوا اللَّهَ فِي ذِمَّتِهِ}** [هر کس مانند ما نماز بخواند و به قبله ما رو نماید و ذبیحه ما را بخورد، مسلمان است. و چنین شخصی را الله و رسولش امان داده اند، پس به کسی که در امان الله متعال است خیانت نکنید].

وجه دلالت این حدیث از دو جهت می باشد:

الف) حدیث تنها با ادای این سه عمل، شخص را مسلمان قرار داده است، پس بدون آنها مسلمان نمی باشد.

ب) اگر شخصی به سمت مشرق نماز گزارد، مسلمان نیست تا اینکه به سوی قبله‌ی مسلمانان نماز بگزارد. با این وجود اگر نماز را به طور کلی ترک کند، حال وی چگونه خواهد بود؟

۱۱- دارمی از جابر بن عبدالله رضی الله عنه روایت کرده که رسول الله ﷺ فرمودند: «مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ» {کلید بهشت نماز می باشد}.

این حدیث بر آن دلالت دارد که هرکس از اهل نماز نباشد، بهشت برای او گشوده نمی‌شود، درحالی‌که بهشت برای هر مسلمانی گشوده می‌شود. بنابراین تارک نماز مسلمان نیست (که بهشت برای او باز نمی‌گردد). و بین این حدیث و حدیث دیگری که از رسول الله ﷺ روایت شده تناقض نمی‌باشد، آنجا که فرمودند: «مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» {کلید بهشت شهادت لا اله الا الله می‌باشد}. چرا که شهادت کلمه‌ی طیبه، اصل کلید و نماز و بقیه‌ی ارکان، دندان‌های آن می‌باشند که باز شدن در بدون آنها حاصل نمی‌شود، چرا که وارد شدن به بهشت موقوف به کلید و دندان‌هایش می‌باشد.

امام بخاری می‌گوید: ^۲ به وهب بن منبه گفته شد: آیا کلید بهشت لا اله الا الله نیست؟ گفت: آری، لیکن هیچ کلیدی نیست مگر اینکه دندان‌هایی دارد، از اینرو اگر همراه کلیدی که دارای دندان‌ها باشد، آمدی، بهشت بر تو گشوده می‌شود وگرنه بر تو باز نمی‌گردد.

۱۲- محجن بن ادرع اسلمی روایت کرده که همراه رسول الله ﷺ در مجلسی بود که به سوی نماز ندا داده شد، پس رسول الله ﷺ برای نماز برخاسته و رفتند. پس از نماز

^۱- بهذا السند عن الدارمی اخرجه محمد بن نصر فی تعظیم قدر الصلاة (۱۷۵) و من طریق سلیمان بن قرم به: المسند (۱۴۶۶۲) و الترمذی فی الطهارة (۴).

^۲- المسند (۲۲۱۰۲) و البزار (۲) و هو ضعیف کما فی المجمع الزوائد ۱/۱۶، و کشف الخفاء (۲۳۲۴) ولکن له شاهد سیاتی.

۳- البخاری تعلیقاتی مستهل باب الجنائز (الفتح ۳/۱۳۱).

درحالیکه محجن در جای خود نشسته بود، رسول الله ﷺ بازگشتند و بدو فرمودند: «مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ؟ أَلَسْتَ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ؟» [چه چیزی تو را از نماز بازداشت؟ آیا تو مردی مسلمان نیستی؟] محجن گفت: آری (من مسلمانم) لیکن همراه خانواده‌ام نماز گزاردم. پس رسول الله ﷺ به او فرمودند: «إِذَا جِئْتَ فَصَلِّ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ» [هرگاه آمدی، همراه مردم نماز بگزار گرچه قبلا نماز گزارده بودی].

بنابراین جدا کننده‌ی بین مسلمان و کافر نماز قرار داده شده و تحت الفاظ حدیث این نکته رامی یابی که: اگر تو مسلمان بودی، نماز می خواندی. این جمله مانند این است که بگویی: تو را چه شده که سخن نمی‌گویی، آیا ناطق نیستی؟ و یا تو را چه شده که تحرکی نداری، آیا زنده نیستی؟ از اینرو اگر اسلام یا وجود عدم نماز ثابت می شد، رسول الله ﷺ زمانیکه آن شخص را دید که نماز نگزارده به وی نمی‌گفت: «الست برجل مسلم؟» [آیا تو مردی مسلمان نیستی؟].

۱۳- دلیل سیزدهم^۲ حدیث ابوسعید^۳ در قصه‌ی مردی است که به رسول الله ﷺ گفت: تقوای خدا راپیشه کن، که پس از این سخن، خالد بن ولید^۴ گفت: یا رسول الله، آیا گردن او را بزنم؟ رسول الله ﷺ فرمودند: «لَا، لَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ يُصَلِّيَ» [خیر شاید که نماز گزار باشد]. وجه استدلال به حدیث: درحالیکه صحابه تصمیم به کشتن وی داشتند و احتمال کفرش را در این سخنش دیدند، نماز مانع از کشته شدن وی شد.

۱- المسند (۱۶۳۹۵) و النسائی (۸۵۷) و الموطأ (۱/۱۳۲) و صححه الحاكم (۱/۱۴۴) حکم الالبانی صحیح.

۲- به نقل از صحیح فقه السنه ۱/۲۳۰.

۳- اخرجه البخاری (۴۳۵۱) و مسلم (۱۰۶۴).

پاسخ قائلین به فسق تارک نماز:

این حدیث احتمال این را می‌دهد که کشته شدن تارک نماز به سبب حد ترک نماز مباح می‌باشد نه به سبب کافر شدن وی با ترک نماز!!

قائلین به کفر تارک نماز این استدلال را اینگونه پاسخ داده‌اند:

کسانی که به سبب حد کشته می‌شوند، به تصریح رسول الله ﷺ اینها می‌باشند: {الثَّيِّبُ الزَّانِي، وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ، وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ} [شخص زناکاری که ازدواج کرده، کشتن نفس در برابر نفس، و جدا شونده‌ی از دین که جماعت مسلمانان را متفرق نماید(مرتد)].

بنابراین، تارک نماز نه زناکار است و نه مرتکب قتل نشده است، پس جزء دسته سوم یعنی جدا شونده‌ی از دین که جماعت مسلمانان را متفرق کرده، می‌باشد. بر این اساس است که هرکس تارک نماز را کافر نمی‌داند، نمی‌گوید که او کشته می‌شود. (چرا که اگر کسی بگوید تارک نماز کشته می‌شود، پس باید وی را جزء یکی از این سه دسته قرار دهد که طبیعتاً جزء دسته سوم قرار می‌گیرد).

۱۴- از امام سلمه رحمته الله روایت است^۲ که رسول الله ﷺ فرمودند: {إِنَّهُ يُسْتَعْمَلُ عَلَيْكُمْ أَمْرَاءُ، فَتَعْرِفُونَهُ وَتُنْكِرُونَهُ، فَمَنْ كَرِهَ فَقَدْ بَرَأَ، وَمَنْ أَلْكَرَ فَقَدْ سَلِمَ، وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ} [براستی که امرایی بر شما حاکم خواهد شد که بعضی از کارهای آنها را نیک و موافق شرع و برخی را مخالف شرع می‌بینید. بنابراین هرکس آن را (در دل) ناپسند دانست، (ولی توانایی قولی یا عملی برای مبارزه نداشت، تنها با همین ناپسند دانستن، وظیفه‌اش را ادا کرده و) از گناه بری می‌شود و هرکس با آن مخالف کرده و به قدر توانایی خود مبارزه کند(از گناه تایید

۱- اخرجه البخاری (۶۸۷۸) و مسلم (۱۶۷۴).

۲- به نقل از صحیح فقه السنه ۱/۲۳۰-۲۳۱.

۳- اخرجه مسلم (۱۸۵۴) و الترمذی (۲۲۶۶) و ابوداود (۴۷۶۰).

ظلم و منکر) سالم می ماند ولی کسی که به عمل آنان راضی باشد و از آنها پیروی کند (عاصی و نافرمان و گنه کار است). صحابه گفتند: آیا با آنها بجنگیم؟ رسول الله ﷺ فرمودند: [لَا، مَا صَلَّوْا] خیر، تا زمانیکه نماز می گزارند.

قائلین به کفر تارک نماز در ادامهی استدلال به این حدیث گفته اند: قطعاً ثابت شده که جنگ با حکامی که بر مسلمانان حکومت می کنند تنها زمانی مشروع می باشد که به سبب کفری آشکار و بواح، کافر شوند. همانطور که در حدیث عبادۀ در ذکر بیعتشان با رسول الله ﷺ آمده است: «وَأَنْ لَا تَنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ، إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا، عِنْدَكُمْ مِنَ اللَّهِ فِيهِ بُرْهَانٌ» [و براین بیعت کردیم که نجنگیم و مطیع باشیم، مگر آنکه از وی کفری آشکار ببینیم که در آن از سوی الله متعال برهانی داشته باشیم].

بنابراین دانسته شد، ترک نمازی که در حدیث جوازی برای جنگ با امیر و پادشاه مسلمانان قرارداده شده، از جمله کفر اکبر و بواحی است که در حدیث عبادۀ آمده است. (وگرنه هرگز مشروع نبود که بر امیر مسلمین خروج شود).

۱۵- از معاذ بن جبل رضی الله عنه روایت است که فرمود: رسول الله ﷺ مرا به ده چیز سفارش نمودند و فرمودند: «لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ قُتِلْتَ وَخُرِّقْتَ، وَلَا تَعُنَّ وَالِدَيْكَ، وَإِنْ أَمَرَكَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ أَهْلِكَ وَمَالِكَ، وَلَا تَتْرُكَنَّ صَلَاةَ مَكْتُوبَةٍ مُتَعَمِّدًا؛ فَإِنْ مَنَ تَرَكَ صَلَاةَ مَكْتُوبَةٍ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرِئْتَ مِنْهُ ذِمَّةُ اللَّهِ...» [برای الله متعال هیچ شریکی قرار مده، هرچند کشته یا سوزانده شوی و نافرمانی پدر و مادرت را مکن، حتی اگر به تو امر کنند از خانه و دارایی خود خارج شوی و نماز

۱- اخرجه البخاری (۷۰۵۵) و مسلم (۱۷۰۹).

۲- مسند احمد (۲۲۰۷۵)، معجم الاوسط (۷۹۵۶)، معجم الکبیر (۱۵۶)، تعظیم قدر الصلاة (۹۲۱) و حکم الابانی فی الصحیح الترغیب (۵۷۰): حسن لغیره.

فرض را عمدا ترک مکن، چون هرکس به قصد نماز را ترک کند، عهد و امان الهی از او برداشته می شود].

۱۶- از بریده^۱ روایت است که رسول الله ﷺ فرمودند: {مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ فَقَدْ كَفَرَ} [هرکس نماز را ترک کند، کافر گشته است].

استدلال به اجماع صحابه بر کفر تارک نماز:

و اما اجماع صحابه، ابن زنجویه می گوید^۲: عمر بن ربیع روایت کرده که یحیی بن ایوب از یونس از ابن شهاب روایت کرده که گفت: عبیدالله بن عبدالله بن عتبة برایم روایت کرده که عبدالله بن عباس او را با خبر کرده، زمانیکه عمر بن خطاب^۳ در مسجد ضربه خورد، نزد ایشان آمدند. ابن عباس^۴ می گوید: من و گروهی که همراه من در مسجد بودند او را حمل کردیم تا اینکه ایشان را وارد خانه ایشان کردیم. می گوید: پس عمر بن خطاب^۵ عبدالرحمن بن عوف^۶ را امر کرد تا بر مردم نماز بگزارد. ابن عباس^۷ می گوید: زمانیکه به خانه عمر^۸ وارد شدیم، از هوش رفت، پیوسته بیهوش بود تا اینکه چهره اش درخشید و به هوش آمد و گفت: آیا مردم نماز گزاردند؟ گفتیم: آری نماز گزاردند. پس فرمود: {لَا إِسْلَامَ لِمَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ} [برای کسی که نماز را ترک می کند، اسلام نیست]. و در روایتی دیگر آمده که فرمود: [لَا حَظَّ لِمَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ] [برای کسی که نماز را ترک کند، هیچ بهره ای در اسلام نیست]. پس از این خواست که وضو بگیرد، که وضو گرفته و نماز گزارد.

۱- ابن حبان (۱۴۶۳) وانظر صحيح الترغيب والترهيب للاباني (۵۷۵) و قال: صحيح موقوف.

۲- مالک فی الطهارة ۳۹/۱-۴۰ و ابن سعد فی الطبقات ۳/۳۵۰-۳۵۱ و الآجری فی الشریعة (۱۲۴) و محمد بن نصر فی تعظیم قدر الصلاة (۹۲۳) و مابعد.

عمر بن خطاب رضی الله عنه این جمله را در حضور جمعی از صحابه گفت و هیچ کس این مساله را بر او انکار نکرد و به مانند اینچنین سخنانی از معاذ بن جبل و عبدالرحمن بن عوف و ابوهریره رضی الله عنه روایت شده است و دیده نشد که در میان صحابی کسی دلائل و دیدگاه مخالفی داشته باشد.

و حافظ عبدالحق اشبیلی در کتابش در باب نماز می گوید: عده ی زیادی از صحابه و تابعین دیگاهشان تکفیر کسی است که نماز را عمدا ترک کند تا اینکه وقتش خارج شود، از جمله: عمر بن خطاب، معاذ بن جبل، عبدالله بن مسعود، ابن عباس، جابر، ابودرداء رضی الله عنه و از علی بن ابی طالب رضی الله عنه نیز همین نظر روایت شده است. اینها از صحابه بودند، اما غیر از اینها احمد بن حنبل، اسحاق بن راهویه، عبدالله بن مبارک، ابراهیم نخعی، حکم بن عیینه، ایوب سختیانی، ابوداود طیالسی، ابوبکر بن ابی شیبه و ابوخیثمه زهیر بن حرب، قائل به تکفیر تارک نماز می باشند.

کسانی که از تکفیر تارک نماز منع می کنند، گفتند: واجب است احادیثی که برکفر تارک نماز دلالت می کند و احادیث شبیه آن به کفر نعمت و نه کفر جحود و انکار حمل شود. همانگونه که در احادیث زیر لفظ کفر به کار رفته شده برکفر اصغر حمل می شود:

رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: **«مَنْ تَعَلَّمَ الرُّمِّيَ ثُمَّ تَرَكَهُ كَأَنَّهُ نِعْمَةٌ يَكْفُرُهَا»** [هرکس تیراندازی را یاد بگیرد، سپس آن را ترک کند، به نعمتی کفورزیده است].

و فرمودند: **«لَا تَرْغَبُوا عَنْ آبَائِكُمْ، فَإِنَّهُ كُفْرٌ بِكُمْ»** [از پدرانان روی برنگردانید (که ادعا کنید فرزند کسی دیگر می باشید) چرا که این (نسبت دادن به غیر پدر) کفر شماست].

^{۱-} بهذا اللفظ: سميد بن منصور (۲۴۵۰)، ابوداود (۲۵۱۳) كلاهما من كتاب الجهاد و النسائي (۳۵۷۸) واخرجه مسلم في الاماره (۱۹۱۹) بلفظ [...] فليس منا]

^{۲-} البخاري من حديث طويل في الحدود (۶۸۳۰) و بلفظ غريب في الفرائض (۶۷۶۸) و مسلم في الايمان (۶۲).

و فرمودند: ^۱ {كُفْرٌ بِأَمْرٍ ادَّعَاءُ نَسَبٍ لَا يَعْرِفُهُ، أَوْ جَحْدُهُ، وَإِنْ دَقَّ} [ادعای نسب کردن شخص به کسی که وی را نمی شناسد، یا اینکه او را انکار کرده و از وی براثت می جوید، هرچند ادعایی بی اهمیت و ضعیف است، کفر می باشد].

و فرمودند: ^۲ {سَيِّبُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ، وَقِتَالُهُ كُفْرٌ} [دشنام دادن مسلمان فسق و جنگیدن با او کفر می باشد].

و فرمودند: ^۳ {مَنْ أَتَى حَائِضًا، أَوْ امْرَأَةً فِي دُبْرِهَا، أَوْ كَاهِنًا، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ} [هرکس با زنی حائضه یا با زنی از راه پشت نزدیکی کند و یا اینکه نزد کاهنی برود (او را در آنچه که می گوید، تصدیق کند) درحقیقت به آنچه که بر محمد نازل شده کفر ورزیده است].

و فرمودند: ^۴ {مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ} [هرکس به غیر از الله متعال به چیز دیگری سوگند یاد کند، براستی که کفر ورزیده است].

و فرمودند: ^۵ {اِئْتَنَانِ فِي النَّاسِ هُمَا بِهِمْ كُفْرٌ: الطَّعْنُ فِي النَّسَبِ وَالْتِيَا حَةً عَلَى الْمَيِّتِ} [دو عادت در بین مردم وجود دارد که کفر محسوب می شوند: یکی طعن در نژاد و دیگری نوحه خوانی و مرثیه سرایی بر مرده].

^۱ - من حدیث ابی عمرو رضی الله عنه، المسند (۷۰۱۹) و ابن ماجه فی الفرائض (۲۷۴۴) و فی زوائد صحیح و الطبرانی کما فی مجمع الزوائد ۹۷/۱. و اخرجه البرار (۱۰۴) و الدارمی (۲۸۶۳) (۲۸۶۶) من حدیث ابی بکرو فی نقل المصنف اختلاف یسیر فی اللفظ.

^۲ - البخاری (۴۸) و مسلم (۶۴) کلاهما فی الایمان.

^۳ - المسند (۹۲۹۰) و الترمذی فی الطهارة (۱۳۵) و ابوداود فی الطب (۳۹۰۴) و ابن ماجه فی الطهارة (۶۳۹) و النسائی فی عشرة النساء (۱۳۰).

^۴ - رواه الحاکم فی صحیحه بهذا اللفظ، المستدرک (۴۵) و صححه، و الترمذی (۱۵۳۵) و حسنه. و ابوداود (۳۲۵۱) و ابن حبان موارد (۱۱۷۷) ثلاثتهم فی الایمان و التذور. و المسند (۴۹۰۴).

^۵ - مسلم فی الایمان (۶۷).

و نظیر این احادیث زیاد می باشد. همچنین منع کنندگان از تکفیر تارک نماز می گویند: رسول الله ﷺ ایمان را از زناکار و دزد و شراب خوار^۱ و کسی که خود را به غیر از پدر اصلی اش نسبت می دهد^۲، نفی کرده اند.

در حالیکه زایل شدن اسم ایمان از ایشان، کفر جحود و انکار و خلود در آتش را واجب نمی کند. بنابراین، کفری که در مورد تارک نماز ذکر شده از این قبیل می باشد و مقصود از آن کفر جحود نبوده و موجب ماندگاری و خلود در جهنم نمی شود.

رسول الله ﷺ فرمودند: ^۳ {لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ} [کسی که امانت دار نیست، ایمان ندارد]. در این حدیث ایمان از کسی که امانت دار نیست نفی شده است در حالیکه ترک ادای امانت موجب کافر شدن وی نشده و کفری نیست که او را از دین خارج کند. و از این قبیل است قول ابن عباس رضی الله عنه در مورد آیه ۴۴ سوره مائده:

﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾

[و (بدانید که) هرکس برابر آن چیزی حکم نکند که خداوند نازل کرده است، او و امثال او پیگمان کافرند].

ابن عباس رضی الله عنه می گوید: منظور از آن کفری نیست که مردم به سوی آن می روند (کفر اکبر). و طاووس گفته است: از ابن عباس رضی الله عنه در مورد این آیه پرسیده شد، پس گفت: این عمل کفر است، لیکن این کفر به مانند کفر به الله و ملائکه و کتب آسمانی و پیامبرانش

^۱ - همانطور که در حدیث آمده است: [لا یزنی الزانی حین یزنی و هو مؤمن، و لا یشرب حین یشرب و هو مؤمن ...] زناکار موقع زنا، ایمان کامل ندارد، شراب خوار موقع شراب خواری و ... اخرجه البخاری فی المظالم (۲۴۷۵) و مسلم فی الایمان (۵۷).

^۲ - در حدیث آمده که: [لَیْسَ مِنْ رَجُلٍ ادَّعَى لِغَیْرِ آبِیهِ وَهُوَ یَعْلَمُهُ إِلَّا کَفَرًا] هرکسی در حالی که پدرش را می شناسد، خودش را به غیر از پدرش نسبت دهد، کفر ورزیده است. اخرجه مسلم فی الایمان (۶۱).

^۳ - المسند (۱۲۳۸۳)، و ابویعلی (۲۸۵۶) و البزار (۱۰۰) و سنن الکبری للبیهقی (۷۲۸۱) و انظر مجمع الزوائد ۹۶/۱ فله شواهد.

نیست. همچنین گفت: کفری است که موجب خروج از دین نمی‌شود.^۱ و سفیان بن جریج از عطا روایت می‌کند که گفت: آن کفری غیر از کفر (اکبر) می‌باشد و ظلمی غیر از ظلم (اکبر) است و فسقی غیر از فسق (اکبر) می‌باشد.^۲

^۱ - شیخ الاسلام ابن تیمیه در اقتضاء الصراط المستقیم لمخالفة اصحاب الجحیم (۲۰۸/۱) می‌گوید: کفری که معرف به الف و لام باشد، غالباً جز به کفر اکبر حمل نمی‌شود همچون این فرموده‌ی الله متعال در مورد کسانی که به غیر آنچه که الله متعال نازل کرده حکم می‌کنند: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ و آنچه که از ابن عباس در مورد این آیه وارد شده که می‌گوید: این کفر، کفری غیر از کفر (اکبر) می‌باشد (کفردون کفر)، که حاکم در مستدرک (۳۱۳/۲) از طریق هشام بن حجیر از طاووس از ابن عباس روایت کرده، از وی ثابت نیست. چرا که احمد و یحیی بن معین هشام را ضعیف دانسته‌اند. علاوه بر این در این مورد خلاف این قول نیز از وی روایت شده است. عبدالرزاق در تفسیرش از معمر از ابن طاووس از پدرش روایت می‌کند که از ابن عباس در مورد این آیه سوال شد: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ ابن عباس گفت: آن کفر است. که این قول از ابن عباس محفوظ می‌باشد، یعنی آیه در اطلاق خود باقیست و اطلاق آیه بر این دلالت دارد که مقصود از کفری که ابن عباس بدان تصریح کرده کفر اکبر می‌باشد. چگونه به اسلام کسی که شرع را کنار گذاشته و آن را ترک می‌کند و بلکه آن را با آراء یهود و نصاری و مشابه آنها تغییر داده و شرع را تبدیل کرده و ماهیت آن را عوض می‌کند، حکم می‌شود؟ با وجودیکه علاوه بر اینکه این عمل وی، تبدیل شرع نازل شده می‌باشد، اعراض از شرع مطهر، که خود کفری مستقل است، می‌باشد. اما آنچه که ابن جریر در تفسیرش از ابن عباس روایت کرده که گفته: (لیس کمن کفر بالله والیوم الآخر و بکذا و کذا) این کفر همچون کفر به الله متعال و روز قیامت و کفر به چنین و چنان نیست، مراد از آن این نیست که حکم به غیر مائزل الله کفر اصغر یا کفر دون کفر است، و هرکس این فهم را از قول ابن عباس داشته باشد، بر او لازم است که دلیل بیاورد و بر گمانش اقامه‌ی برهان کند. در صورتیکه ظاهر کلام ابن عباس بیانگر آن است که: کفر اکبر مراتب متفاوتی دارد که بعضی از آنها نسبت به بعضی دیگر شدیدتر می‌باشد. بنابراین کفر به الله متعال و ملائکه و روز قیامت شدیدتر از کفر حاکمی است که به غیر آنچه که الله متعال نازل کرده حکم می‌کند و ماهم اینچنین می‌گوییم: برآستی که کفر حاکمی که به غیر مائزل الله حکم می‌کند، خفیف‌تر از کفر کسی است که به الله متعال و ملائکه و... کفر ورزیده است. و این بدان معنی نیست که این حاکم مسلمان است و کفرش، کفری اصغر است، هرگز، بلکه این حاکم به دلیل ترک کردن و کنار گذاشتن شرع الله متعال از دین خارج می‌باشد. و این کثیر در این مورد اجماع را نقل کرده است. به البدایه و النهایه بنگر (۱۱۹/۱۳).

^۲ - انظر فی تخریج هذه الآثار: المستدرک ۳۱۳/۲ والطبری عند تفسیر الآیه.

داوری و فصل خطاب بین دو گروه:

شناخت دیدگاه صحیح در این مساله مبنی بر شناخت حقیقت ایمان و کفر می باشد، پس از این شناخت، نفی و اثبات آن صحیح می باشد. چرا که کفر و ایمان در مقابل هم می باشند، بدین گونه که با زایل شدن یکی، دیگری جای آن را می گیرد.

ایمان در اصل شعبه های متعددی دارد و هر شعبه ای از آن ایمان نامیده می شود. از اینرو نماز جزء ایمان است و زکات و روزه و حج و اعمال باطنی همچون حیا، توکل، خشیت در برابر الله متعال و بازگشت و توبه ی به سوی او جزء ایمان می باشند تا اینکه شعبه های ایمان با دور کردن آنچه که سبب آزار و اذیت است از راههای عمومی، به پایان می رسد و آن شعبه ای از شعب ایمان می باشد.^۱

در میان این شعب، بعضی شعبه ها هستند که با زوال آنها، ایمان به طور کلی زایل می گردد، مانند شعبه ی شهادت کلمه ی طیبه، و با از بین رفتن برخی از شعبه ها همچون دورکردن سبب آزار و اذیت از راه عمومی، ایمان از بین نمی رود. و در میان این دو شعبه، شعبه های متفاوتی از ایمان می باشد که نسبت به هم تفاوت بسیاری دارند، بعضی از شعبه های ایمان در این میان به شعبه ی شهادت کلمه ی طیبه ملحق می شود و بدان نزدیک تر می باشند و بعضی از شعبه های ایمان به شعبه ی دورکردن سبب آزار و اذیت از راه ملحق شده و بدان نزدیک تر می باشند.

همچنین کفر دارای اصل و ریشه هایی می باشد. بنابراین همانطور که شعبه هی ایمان جزء ایمان بود، شعبه های کفر جزء کفر می باشد. (به طور مثال) حیا شعبه ای از شعبه های

^۱ - همانطور که در حدیث آمده است: (الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسِتُّونَ - أَوْ بِضْعٌ وَسِتُّونَ - شُعْبَةٌ، فَأَقْلَعُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَدْنَاهَا إِمَانَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ، وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ) ایمان هفتاد و چند شعبه یاشت و چند شعبه دارد، برترین شان، گفته ی لا اله الا الله و پایین ترین شان برداشتن سبب آزار و اذیت از سر راه می باشد. و حیاء یکی از شعبه های ایمان است. مسلم (۳۵).

ایمان می‌باشد و کمبود حیا شعبه‌ای از شعبه‌های کفر می‌باشد. و صدق شعبه‌ای از شعبه‌های ایمان و کذب و دروغ شعبه‌ای از شعبه‌های کفر می‌باشد. و نماز و روزه و حج و زکات از شعبه‌های ایمان و ترک آنها از شعبه‌های کفر می‌باشد. و حکم کردن بمانزل الله از شعبه‌های ایمان و حکم کردن به غیر مانزل الله از شعبه‌های کفر می‌باشد. بطور کلی همگی گناهان، از جمله شعبه‌های کفر و از زیر شاخه‌های آن می‌باشند، همانطور که همه‌ی انواع طاعات و عبادات از شعبه‌های ایمان و زیر شاخه‌های آن می‌باشند.

شعبه‌های ایمان به دو دسته تقسیم می‌شوند: شعبه‌های قولی و شعبه‌های عملی، همانطور که شعبه‌های کفر بر دو نوع قولی و عملی تقسیم می‌شوند.

شعبه‌هایی از شعب قولی ایمان هستند که زوال آنها موجب زوال ایمان می‌شود، همچنین شعبه‌هایی از شعب عملی ایمان می‌باشد که با زوال آنها ایمان زایل می‌گردد. و شعبه‌های قولی و عملی کفر نیز اینچنین می‌باشد که با بودن بعضی از شعبه‌های کفر، ایمان به طور کلی زایل می‌گردد. بنابراین همانطور که شخص با جاری کردن اختیاری کفر بر زبان کافر می‌شود که این شعبه‌ای از شعب قولی کفر می‌باشد، همچنین با انجام شعبه‌ای از شعبه‌های کفر، کافر می‌شود مانند سجده کردن برای بت و تمسخر و سبک شمردن مصحف. پس این یک اصل است.

در اینجا اصل دیگری وجود دارد و آن اینکه حقیقت ایمان مرکب از قول و عمل می‌باشد که قول خود به دو قسمت تقسیم می‌شود: قول قلب که همان اعتقاد است و قول زبان که تکلم به کلمه‌ی اسلام است. و عمل نیز دو قسم می‌باشد: عمل قلب که نیت و اخلاص است و عمل اعضا و جوارح. و اگر این چهار قسم زایل شد، ایمان کاملاً زایل می‌گردد و اگر تصدیق قلب از بین برود، سایر اجزا نفعی ندارد. چرا که وجود تصدیق قلب در اعتقاد

قلب برای سفید بودن، شرط می‌باشد. اما اگر عمل قلب با وجود اعتقاد صدق، زایل شده و از بین رود، در این موضع بین مرجئه و اهل سنت و جماعت اختلاف می‌باشد:

در این صورت اهل سنت اجماع دارند که ایمان از بین رفته و زایل می‌شود و تصدیق با وجود انتفاء عمل قلب که محبت و انقیاد و التزام به مقتضیات ایمان می‌باشد، نفعی نمی‌رساند، همانطور که ابلیس و فرعون و قومش و یهود و مشرکین را فایده ندارد، همان کسانی که به صدق رسول الله معتقد بوده و بلکه آشکار و نهان بدان اقرار کرده و می‌گفتند: دروغگو نیست، لیکن نه از او پیروی می‌کنیم و نه بدو ایمان می‌آوریم.

و اگر ایمان با زوال و از بین رفتن عمل قلب از بین رود، عجیب نیست که با زوال بزرگترین اعمال جوارح از بین رود، علی‌الخصوص زمانی که لازمه‌ی زوال این عمل، عدم محبت قلب و انقیاد و التزام آن، که آنهم لازمه‌ی عدم تصدیق جازم هست، باشد. همانطور که تقریرش گذشت. چون قلب فرمانرواست اگر قلب فرمان برد و مطیع باشد اعضا و جوارح نیز فرمانبردار می‌گردند و اگر قلب سرباز زند و نافرمانی کند اعضا و جوارح نیز عاصی و نافرمان می‌گردند چون حقیقت ایمان باور قلبی به همراه اطاعت و اجرای عملی کمی باشد. از اینرو ایمان تنها باور نیست همانطور که بیان آن گذشت، بلکه ایمان تصدیق همراه با فرمانبرداری و اطاعت می‌باشد و هدایت اینچنین است، یعنی مجرد شناخت حق و واضح شدن آن نیست، بلکه شناختی است که لازمه آن، پیروی و عمل به موجب آن باشد و اگر مجرد شناخت، هدایت نامیده شود، هدایت مورد نظر قرآن و اسلام نیست؛ همانطور که اعتقاد تصدیق، گرچه تصدیق نامیده شود، تصدیق مستلزم ایمان نیست، از اینرو بر تو لازم است که به این اصل مراجعه کرده و آن را رعایت کنی.

کفر بر دو قسم می باشد:

در اینجا اصل دیگری می باشد و آن اینکه کفر بر دو قسم می باشد: کفر عمل و کفر انکار و عناد.

کفر انکار: آن است که شخص از روی لجبازی و انکار، با وجودیکه می داند آنچه که رسول الله با آن از جانب الله متعال آمده است حق است، بدان کفر می ورزد. همچون کفر ورزیدن به اسماء و صفات الله متعال و افعال و احکامش. این نوع کفر از هر جهت ضد ایمان می باشد. (مانند یهودیان و امثالشان که امور معلوم و ضروری دین ما را انکار می کنند و خطاب شرعی را به نفع خود تغییر می دهند، الله متعال در سوره نمل آیه ۱۴ می فرماید:

﴿وَجَعَلُوا بِهَا وَاسْتَفْتَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾

[ستمگرانه و مستکبرانه معجزات را انکار کردند، هر چند که در دل بدانها یقین و اطمینان داشتند].

و در سوره لقمان آیه ۳۲ می فرمایند:

﴿وَمَا يَجْعَلُ بَايَاتِنَا إِلَّا كُلَّ خُتَارٍ كَفُورٍ﴾

[آیه های ما را هیچ کسی جز خیانت پیشگان ناسپاس، انکار نمی کند].

و در سوره ق آیه ۲۴ می فرماید:

﴿أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ﴾

[خدا به دو فرشته مأمور ثبت و ضبط اعمال دستور می دهد:] هر کافر سرکش و کینه توزی را به دوزخ بیندازید].

و در سوره مدثر آیه ۱۶ می فرماید:

﴿كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا﴾

[هرگز (چنین نخواهد شد ویدانچه آرزو می کند نخواهد رسید). چرا که با آیات ما دشمن و ستیزه جو است^۱].

و اما کفر عمل: به آنچه که با ایمان در تضاد است و آنچه که با آن در تضاد نیست، تقسیم می شود. به گونه ای که سجده کردن برای بت و سبک شمردن و بی احترامی به مصحف و قتل پیامبر و دشنام دادن به ایشان (پناه بر خدا) متضاد با ایمان است و اما حکم به غیر مائزل الله و ترک نماز، قطعاً از انواع کفر عملی می باشد و ممکن نیست پس از اینکه الله متعال بر این اشخاص اسم کفر را اطلاق کرده، اسم کفر را از این دو شخص نفی کنیم. بنابراین حاکمی که به غیر مائزل الله حکم کند، کافر است و تارک نماز به نص و تصریح رسول الله ﷺ نیز کافر می باشد. لیکن آن کفر عملی است نه کفری که منشا آن اعتقاد باشد. و این از ممنوعات است که الله متعال حاکمی را که به غیر مائزل الله حکم می کند، کافر بخواند و رسول الله ﷺ تارک نماز را کافر نامیده باشد، با این وجود بر آنها اسم کفر اطلاق نشود. درحالیکه رسول الله ﷺ ایمان را از زناکار و دزد و شراب خوار و از کسی که همسایه اش از او در امان نباشد، نفی کرده اند، ازاینرو هرگاه اسم ایمان از فرد نفی شد، از جهت عمل کافر می باشد و کفر جحود و اعتقاد از وی منتفی می شود.

که احادیث متفاوتی از رسول الله ﷺ روایت شده که کفر به کاررفته شده در آن از این دسته می باشد، از جمله:

رسول الله ﷺ فرمودند: ^۱{لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا، يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ}[پس از فوت من به کفر برنگردید و کافرنشوید که در نتیجه بعضی از شما گردن بعضی دیگر را بزنند]. در این حدیث کشتن برادر دینی از نوع کفر عملی می باشد.

همچنین در جایی دیگر فرمودند:^۱ {مَنْ أَتَى حَائِضًا، أَوْ امْرَأَةً فِي ذُبْرِهَا، أَوْ كَاهِنًا، فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ} [هرکس با زنی حائضه یا با زنی از راه پشت نزدیکی کند و یا اینکه نزد کاهنی برود (او را در آنچه که می‌گوید، تصدیق کند) درحقیقت به آنچه که بر محمد نازل شده کفر ورزیده است].

و فرمودند:^۲ {أَيُّمَا رَجُلٍ قَالَ لِأَخِيهِ يَا كَافِرُ، فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدَهُمَا} [هرکسی به برادر مسلمانانش بگوید: ای کافر، این گفته بریکی از آن دو برمی‌گردد].

و الله متعال کسی را که به برخی از کتابش عمل کرده و عمل به برخی دیگر را ترک کرده، به سبب عمل بدان مومن و به خاطر ترک عمل بدان، کافر نامیده است. الله ﷻ در سوره بقره آیات ۸۴ و ۸۵ می‌فرماید:

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تُشْهِدُونَ ﴿٨٤﴾ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تُفَادُوهُمْ وَهُمْ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَلَا تَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾﴾ [بقره: ۸۴-۸۵].

[و (به یاد آورید هنگامی را که از شما پیمان گرفتیم که خون یکدیگر را نیزید و همدیگر را از سرزمین و خانه و کاشانه خویش بیرون نکنید. (بر این پیمان، شما) اقرار کردید (وهم اینک باور دارید که در کتابتان موجود است) و شما (بر صحت آن) گواهی می‌دهید. پس از آن، این شما هستید که یکدیگر را می‌کشید و گروهی از خودتان را از خانه‌ها و سرزمینتان بیرون می‌رانید،

^۱ - البخاری فی الحج (۱۷۳۹) و مسلم فی القسامه (۱۶۷۹).

^۲ - المسند (۹۲۹۰) و الترمذی فی الطهارة (۱۳۵) و ابوداود فی الطب (۳۹۰۴) و ابن ماجه فی الطهارة (۶۳۹) و النسائی فی عشرة النساء (۱۳۰).

^۳ - البخاری فی الادب (۶۱۰۳) و مسلم فی الایمان (۶۰).

و دیگران را بر ضد آنان برمی‌شورانید و یاری می‌دهید و ایشان را علیه آنان از راه گناه و دشمنانگی، همپستی و پشتیبانی می‌کنید. ولی اگر (بعضی از آنان به صورت) اسیران نزد شما (و هم پیمانان) بیایند (برای نجاتشان می‌کشید و) فدیة می‌دهید (و ایشان را آزاد می‌سازید. اگر از شما پرسیده شود، چه چیز شما را وامی‌دارد که فدیة آنان را بپردازید و آزادشان سازید؟ می‌گوئید که کتابهای آسمانیان به ما دستور می‌دهد که فدیة اسیران بنی اسرائیل را بپردازیم و ایشان را آزاد سازیم. مگر کتابهای آسمانی به شما دستور نمی‌دهند که خون آنان را نریزید و ایشان را از خانه و کاشانه‌شان آواره نسازید؟) و حال آن که بیرون راندن ایشان (و کشتن آنان) بر شما حرام است. آیا به بخشی از (دستورات) کتاب (آسمانی) ایمان می‌آورید و به بخش دیگر (دستورات آن) کفر می‌ورزید؟ برای کسی که از شما چنین کند، جز خواری و رسوائی در این جهان نیست، و در روز رستاخیز (چنین کسانی) به سخت‌ترین شکنجه‌ها برگشت داده می‌شوند، و خداوند از آنچه می‌کنید بی‌خبر نیست].

بنابراین الله ﷻ خبر داده که آنها به عهد و پیمانی که بدان امر شدند، اقرار کرده‌اند و بدان ملتزم بوده‌اند و این خود دلالت بر تصدیقشان بر آن دارد که برخی، برخی دیگر را نمی‌کشند و عده‌ای عده‌ی دیگر را از سرزمینشان بیرون نمی‌کنند. سپس خبر داده که از فرمانش سرپیچی کرده و گروهی گروه دیگر را کشته و آنها را از سرزمینشان بیرون کردند و این کفرشان نسبت به عهد و پیمانی است که از آنها در کتاب گرفته شد. پس از این خبر داده که آنها برای آزادی افرادی که از آن دسته اسیر شده‌اند فدیة داده و برای نجاتشان می‌کوشند و این به سبب ایمان آنها به دلیل پیمانی است که از آنها در کتاب گرفته شد. از اینرو به سبب عمل کردن به جزئی از عهد و پیمان مومن بوده و نسبت به آنچه که از عهد و پیمان ترک کردند، کافر بودند. بنابراین متضاد ایمان عملی، کفر عملی و متضاد ایمان اعتقادی قول اعتقادی می‌باشد.

براستی که رسول الله ﷺ در حدیثی صحیح، بدانچه گفتیم تصریح کرده‌اند، آنجا که فرمودند: {سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسْقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ} [دشنام دادن مسلمان فسق و جنگ با او کفر (محسوب) است].

رسول الله ﷺ در این حدیث بین دشنام دادن و جنگیدن با مسلمان تفاوت قائل شده‌اند به گونه‌ای که یکی از این اعمال را فسق قرار داده‌اند که فرد به وسیله آن کافر نمی‌شود و دیگری را کفر نامیدند؛ واضح و آشکار است که مقصودشان از این کفر، فقط کفر عملی بوده است نه کفر اعتقادی. و این نوع کفر (عملی) به طور کلی فرد را از دایره اسلام و دین خارج نمی‌کند، همانطور که زناکار و دزد و شراب‌خوار با این اعمال از دین خارج نمی‌شوند، گرچه اسم ایمان از اینها زایل شده است.

این تفصیل، قول اصحابی می‌باشد که عالم‌ترین امت به کتاب الله و اسلام و کفر و لوازم آن بودند، به همین سبب، این مسائل جز از آن‌ها دریافت نمی‌شود، چرا که متاخرین مراد و مقصود آنها را نفهمیده و به دو قسم تقسیم شدند؛ گروهی فرد را با انجام کبیره از دین خارج دانسته و بر مرتکبین کبیره به خلود در آتش حکم کردند (خوارج) و گروه دیگر مرتکبین کبیره را مومنینی کامل الایمان قرار داده‌اند (مرجئه). در نتیجه آنها (خوارج) غلو کرده، اینها (مرجئه) جفا کردند.

الله ﷻ اهل سنت را به راهی کامل و قولی وسط هدایت کرده است، اهل سنتی که در میان مذاهب گوناگون به مانند اسلام در میان ملل دیگر می‌باشد. پس در اینجا کفر دون کفر (کفر اصغر) و نفاق دون نفاق (نفاق اصغر) و شرک دون شرک (شرک اصغر) و فسوق دون فسوق (فسق اصغر) و ظلم دون ظلم (ظلم اصغر) می‌باشد.

سفیان بن عیینه از هشام بن حجیر از طاووس از ابن عباس رضی الله عنه در مورد این فرموده‌ی الله متعال ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ روایت می‌کند که فرمود: مقصود از آن کفری که به سوی آن می‌روند، نیست.^۱ و عبدالرزاق می‌گوید: معمر از ابن طاووس از پدرش خبر داده که وی گفت: از ابن عباس رضی الله عنه در مورد این آیه ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ سوال شد، فرمود: آن کفر محسوب می‌شود و این کفر مانند کفر به الله متعال و ملائکه و کتب و رسلش نیست. و در روایت دیگری که از ایشان وارد شده، آمده که فرمود: کفری است که از دین خارج نمی‌کند و طاوس گفته است: کفری نیست که از دین خارج کند. و وکیع از سفیان از ابن جریج از عطاء روایت کرده که گفت: آن کفر دون کفر و ظلم دون ظلم و فسق دون فسق می‌باشد.

و آنچه که عطاء بدان تصریح کرده، برای کسی که قرآن را فهم کرده، در آن بیان شده است. براستی که الله تعالی حاکمی را که بغیر مائزل الله حکم می‌کند کافر نامیده است و جاحد و منکر آنچه که بررسولش نازل کرده، را نیز کافر نامیده است، درحالی‌که کفار نسبت به هم در یک حد مساوی و برابر نیستند. همچنین کافر، ظالم نامیده شده، همانطور که الله تعالی در سوره بقره می‌فرماید:

﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [بقره: ۲۵۴].

[و کافران ستمگرند].

و الله تعالی متجاوز در حدود، نکاح، طلاق، رجعة و خلع را نیز ظالم نامیده است،

الله تعالی در سوره طلاق می‌فرماید:

﴿...وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ...﴾ [طلاق: ۱].

^۱ - این قول ابن عباس در مورد این آیه کریمه و فهم صحیح کلام ایشان در صفحات قبل، از کتاب اقتضاء الصراط المستقیم نوشته‌ی شیخ الاسلام ابن تیمیه بیان شد.

[وهرکس از قوانین و مقررات الهی پا فراتر نهد و تجاوز کند، به خویشتن ستم می کند].

و پیامبرش یونس نیز فرمود:

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الانبیاء: ۸۷].

[معبود به حق جز تو نیست و تو پاک و منزّهی (از هرگونه کم و کاستی، و فراتر از هر آن چیزی هستی که نسبت به تو بر دلمان می گذرد و تصوّر می کنیم. خداوندا بر اثر مبادرت به کوچ بدون اجازه حضرت باری) من از جمله ستمکاران شده‌ام (مرا دریاب)].

و آدم صلی الله فرمود:

﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا...﴾ [اعراف: ۲۳].

[پروردگارا، ما (با نافرمانی از تو) بر خویشتن ستم کرده‌ایم].

و موسی کلیم الله فرمود:

﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي﴾ [قصص: ۱۶].

[پروردگارا، من بر خویشتن (با کشتن یک تن) ستم کردم، پس (به فریادم برس و) مرا ببخش].

در حالیکه قطعاً این ظلم به مانند آن ظلم نیست.

همچنین کافر، فاسق نیز نامیده شده، همانطور که الله ﷻ در سوره بقره می‌فرماید:

﴿...وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ * الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ...﴾ [بقره: ۲۷-۲۸].

[واما الله متعال جز کجروان و منحرفان را با آن گمراه و حیران نمی‌گرداند. آن کسانی که پیمانی

را که قبلاً با الله متعال (به واسطه فطرت و عقل و پیغمبران) محکم بسته‌اند، می شکندند].

همچنین در سوره بقره می‌فرماید:

﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾ [بقره: ۹۹].

[بی گمان ما آیه‌های روشنی (به وسیله جبرئیل بر قلب تو القاء کردیم و) برای توفرستادیم (که جویندگان راه حق، در برابر آنها سر تعظیم فرود می آورند) و جز بیرون‌روندگان (از دایره قانون فطرت و دشمنان حق و حقیقت) کسی بدانها کفر نمی ورزد].

و از این آیات در قرآن که بیانگر این مساله هست، زیاد می باشد.

و همچنین مومن نیز فاسق نامیده شده، الله ﷻ در سوره حجرات می‌فرماید:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾ [حجرات: ۶].

[ای کسانی که ایمان آورده‌اید، اگر شخص فاسقی خبری را به شما رسانید درباره آن تحقیق کنید، مبدا به گروهی بدون آگاهی (از حال و احوالشان و شناخت راستین ایشان) آسیب برسانید، واز کرده خود پشیمان شوید. که این آیه در مورد ولید بن عقبه بن ابی معیط نازل شد. واضح و آشکار است که این فاسق با آن فاسق متفاوت می باشد].

و الله ﷻ در سوره نور می‌فرماید:

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [نور: ۴]

[کسانی که به زنان پاکدامن نسبت زنا می دهند، سپس چهار گواه (بر ادعای خود، حاضر) نمی آورند، بدیشان هشتاد تازیانه بزنید، و هرگز گواهی دادن آنان را (در طول عمر بر هیچ کاری) نپذیرید، و چنین کسانی فاسق (و متمرّد از فرمان خدا) هستند]. و در مورد ابلیس در سوره کهف می‌فرماید:

﴿...فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [کهف: ۵۰]

[و از فرمان پروردگارش تمرّد کرد].

و در سوره بقره می‌فرماید:

﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ [بقره: ۱۹۷]

[پس کسی که (در این ماهها با احرام یا تلبیه یا سوق دادن حیوان قربانی و شروع مناسک دیگر حج)، حج را بر خویشتن واجب کرده باشد (وحج را آغاز نموده باشد، باید آداب آن را مراعات دارد و توجه داشته باشد که) در حج آمیزش جنسی با زنان و گناه وجدالی نیست (و نباید مرتکب چنین اعمالی شود). و واضح است که این فسوق همچون آن فسق نیست (که فرد را از دین خارج کند)].

همانطور که در این آیات روشن گردید، کفر و همچنین ظلم و فسق نیز به دو دسته تقسیم می‌شوند و جهل هم اینچنین است، به گونه‌ای یک نوع جهل، کفر می‌باشد همانطور که الله متعال در سوره اعراف می‌فرماید:

﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [بقره: ۱۹۹].

[گذشت داشته باش و آسانگیری کن و به کار نیک دستور بده و از نادانان چشم پوشی کن. و نوع دیگری از جهل می‌باشد که کفر نیست].

همچون این فرمایش الله ﷻ در سوره نساء:

﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ...﴾ [نساء: ۱۷].

[بیگمان خداوند تنها توبه کسانی را می‌پذیرد که از روی نادانی (وسفاهت و حماقت ناشی از شدت خشم و غلبه شهوت بر نفس) به کار زشت دست می‌یازند، سپس هرچه زودتر (پیش از مرگ، به سوی خدا) برمی‌گردند (واز کرده خود پشیمان می‌گردند)].

همچنین شرک دو نوع می‌باشد، شرکی که فرد را از دین خارج می‌کند و آن شرک اکبر است و شرکی که صاحبش را از دین خارج نمی‌کند و آن شرک اصغر و شرک عملی مانند ریا می‌باشد. الله متعال در مورد شرک اکبر می‌فرماید:

﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ [مائده: ۷۲].

[بیگمان هر کس انبازی برای خدا قرار دهد، خدا بهشت را بر او حرام کرده است (و هرگز به بهشت گام نمی نهد) و جایگاه او آتش (دوزخ) است. و ستمکاران یارویاوری ندارند (تا ایشان را از عذاب جهنم برهاند)].

و فرموده است:

﴿خُفَّاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَلَمَّا خَرَ مِنَ السَّمَاءِ فَنَخْطِفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ [حج: ۳۱].

[حقگرا و مخلص خدا باشید، و هیچ گونه شرکی برای خدا قرار ندهید. زیرا کسی که برای خدا انبازی قرار دهد، انگار (به خاطر سقوط از اوج ایمان به حسیض کفر) از آسمان فرو افتاده است (و به بدترین شکل جان داده است) و پرندگان (تکه های بدن) او را می ربایند، یا این که تندباد او را به مکان بسیار دوری (ودره زرفی) پرتاب می کند (و وی را آن چنان بر زمین می کوبد که بدنش متلاشی و هر قطعه ای از آن به نقطه ای پرت می شود)].

و در مورد شرک ریا می فرماید:

﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [کهف: ۱۱۰].

[پس هرکس که خواهان دیدار خدای خویش است، باید که کار شایسته کند، و در پرستش پروردگارش کسی را شریک نسازد].

و اما مثال شرک اصغراین فرمایش رسول الله ﷺ می باشد که فرمودند: «مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ» [هرکسی به غیر از خدا قسم یاد کند، شرک ورزیده است].

^۱ - ابوداود (۳۲۵۱) و الترمذی (۱۵۳۵) کلاهما فی الایمان و النذور و احمد (۵۳۷۵) و صححه الحاكم ۱/۱۸.

معلوم و آشکار است که سوگند یاد کردن به غیر الله فرد را از دین خارج نمی کند و احکام کفار را بر وی واجب نمی گردانند.

و این فرمایش رسول الله ﷺ از این قبیل می باشد: **{الشِّرْكُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ أَخْفَى مِنْ ذَيْبِ النَّمْلَةِ}** [شرک در این امت، مخفی تر از راه رفتن مورچه می باشد].

پس دقت و توجه کن چگونه شرک و کفر فسق و ظلم و جهل به دو دسته تقسیم شده است، قسمی که کفر است و فرد را از دین خارج می کند و قسمی که صاحبش را از دین خارج نمی کند.

همچنین نفاق دو نوع می باشد، نفاق اعتقادی و نفاق عملی:

نفاق اعتقادی عبارت است از آنچه که الله ﷻ آن را در قرآن منافقین را بر آن سرزنش کرده است و به سبب آن پایین ترین قسمت آتش را بر آنها واجب گردانیده است.^۱

و نفاق عملی همچون این قول رسول الله ﷺ در حدیث صحیح که فرمودند: **{آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا أُؤْتِيَ خَانَ}** [نشانه منافق سه چیز است: هرگاه

^۱ - الامام احمد (۱۹۶۰۶) من حدیث ابی موسی رضی الله عنه و ابو یعلی (۵۴، ۵۵، ۵۶) و البخاری فی الادب المفرد (۷۱۶) من حدیث ابی بکر رضی الله عنه و انظر مجمع الزوائد ۱۰/ ۲۲۳-۲۲۴ و المطالب العالیه ۳/ ۱۸۲-۱۸۳.

^۲ - همانطور که الله متعال در سوره نساء آیات ۱۴۴-۱۴۵ می فرماید: **{يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الْكَافِرِينَ أُولَئِكَ مِنَ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ بَيِّنَاتٌ مِمَّا عَنِتُّوا قَدْ تَنَزَّلَتِ الْمَائِدَةُ فِي الدُّرِّ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَكِنْ نَجِدَهُمْ غَيْرَ مَعِينِينَ}** [منافقان! منافقان! شما را چه خبر است که از کفار پیروی می کنید؟ آیا برای آنان مبیناتی نبود که در آتش دوزخ در حالی که خداوند بخودشان رسالت فرستاده بود، باز هم از کفار پیروی می کنید؟] (نشانه های ایشان را می نمایانند و کفر خویش را پنهان می دارند و به خیال خام خود) خدا را گول می زنند! در حالی که خداوند (خونها و اموال ایشان را در دنیا محفوظ می نماید، و در آخرت دوزخ را برای آنان مهیا می دارد و بدین وسیله) ایشان را گول می زند. منافقان هنگامی که برای نماز برمی خیزند، سست و بی حال به نماز می ایستند و با مردم ریا می کنند (و نمازشان به خاطر مردم است؛ نه به خاطر خدا) و خدای را کمتر یاد می کنند و جز اندکی به عبادت او نمی پردازند. بیگمان منافقان در اعماق دوزخ و در پائین ترین مکان آن هستند و هرگز یابوری برای آنان نخواهی یافت (تا به فریادشان رسد و آنان را برهاند).

^۳ - البخاری (۳۳) و مسلم (۵۹) کلاهما فی الایمان.

سخن بگوید؛ دروغ می گوید، هرگاه وعده می دهد؛ خلاف وعده می کند، و هرگاه او را امین بدارند؛ خیانت می کند].

همچنین در حدیث صحیح آمده است^۱: «{أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النَّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا: إِذَا أَوْثَمَنَ خَانَ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ}» هر کس که این چهار خصلت در او دیده شود، منافقی خالص است. و هر کس، در او یکی از آنها دیده شود، یک خصلت از نفاق دارد مگر زمانی که آن را ترک کند]. آن چهار خصلت عبارتند از:

۱- هرگاه، امانتی به او سپرده شود، خیانت می کند.

۲- هنگام صحبت کردن، دروغ می گوید.

۳- اگر عهد و پیمانی ببندد، پیمانش را می شکند.

۴- هنگام دعوا، دشنام میدهد و ناسزا میگوید.

[امام نووی در شرح صحیح مسلم در مورد این حدیث می فرماید: علما اجماع دارند، کسی که اهل تصدیق و اعتراف قلبی و زبانی باشد، با این وجود یکی از این خصلت ها در وی موجود باشد، به کفر وی حکم نمی شود و از جمله ی منافقانی که در آتش جهنم برای ابد ماندگار می شوند، محسوب نمی گردد و معنای این جمله در حدیث که می فرماید: «كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا» اینست که به دلیل وجود این صفات و خصال در او شباهت فراوانی با منافقان تمام عیار وجود دارد. امام ابو عیسی ترمذی در مقام تبیین معنای حدیث می فرماید: علما معتقدند که مقصود از نفاق در این حدیث نفاق عملی می باشد. خطابی قول دیگری در تفسیر این حدیث نقل می کند و آن اینکه معنایش بر حذر داشتن مسلمان از عادت گرفتن به

این خصلت‌ها می‌باشد چرا که بیم آن می‌رود، اگر کسی به این خصلت‌ها عادت کند منجر به حقیقت نفاق بگردد.

ابن حجر در فتح الباری در رابطه با نفاق می‌گوید: اگر نفاق مربوط به اعتقاد باشد، کفر است و گرنه نفاق عملی است که ترک افعال نیز از جمله‌ی آن به شمار می‌رود و مراتب گوناگون و متفاوتی دارد^[۱].

پس این نفاق عملی می‌باشد که گاهی با اصل ایمان جمع می‌شود، لیکن اگر در فرد کامل شده و استحکام یابد، براستی که گاهی صاحبش را از اسلام به طور کلی خارج می‌کند، گرچه نماز بخواند و روزه بگیرد و گمان کند که مسلمان است، چرا که ایمان، مومن را از این خصلت‌ها نهی می‌کند، از اینرو هرگاه این خصلت‌ها در شخصی کامل شد و برای وی آنچه که او را از آنها نهی کند، نبود، در این صورت جز منافقی خالص نمی‌باشد. کلام امام احمد بر این مساله دلالت دارد؛ اسماعیل بن سعید شالنجی می‌گوید: از احمد بن حنبل در مورد کسی که بر کبائر اصرار می‌ورزد و تمام سعی و تلاش خود را در بدست آوردنش بکار می‌گیرد، اما نماز و زکات و روزه را ترک نمی‌کند، پرسیدم، آیا کسی که این حالش باشد، مُصر می‌باشد؟ فرمود: وی مُصر است. و حالش به مانند این سخن رسول الله ﷺ می‌باشد که فرمودند: {لَا يَزِيهِ الزَّانِي حِينَ يَزِيهِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ...}[شخص زناکار به هنگام ارتکاب عمل زنا ایمان ندارد]. از ایمان در این حال خارج می‌گردد و پس از آن در اسلام واقع می‌شود. و از این قبیل است که رسول الله ﷺ فرمودند: {وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَشْرِبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرِبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ}[و شخص دزد به هنگام دزدی، و شراب‌خوار به هنگام باده‌نوشی ایمان ندارد].

و سخن ابن عباس رضی الله عنه در مورد این فرموده‌ی الله متعال ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ شبیه آن می‌باشد. اسماعیل می‌گوید: به ابن عباس گفتم، این چه نوع کفری است؟ گفت: کفری که فرد را از دین خارج نمی‌کند، همچون ایمان که بعضی از شعبه‌های آن با بعضی دیگر متفاوت می‌باشد، کفر نیز اینچنین است.

اجتماع نقیضین:

در اینجا اصل دیگری می‌باشد و آن اینکه: گاهی در یک شخص، کفر و ایمان، شرک و توحید، تقوا و فجور و نفاق و ایمان جمع می‌شود. این از بزرگترین اصول اهل سنت و جماعت می‌باشد که اهل بدعت مانند خوارج و معتزله و قدریه با آن مخالفت کرده‌اند. مساله خروج اهل کبائر از آتش و عدم ماندگاری ابدی آنها در آتش، مبنی بر این اصل می‌باشد که در حقیقت قرآن و سنت و اجماع صحابه بر آن دلالت دارد. الله تعالی می‌فرماید: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ واکثر آنان که مدعی ایمان به خدا هستند، مشرک می‌باشند. در این آیه الله متعال ایمانی به همراه شرک برای آنها ثابت کرده است. و در جایی دیگر می‌فرماید: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ عربهای بادیه نشین می‌گویند: ایمان آورده‌ایم. بگو: شما ایمان نیاورده‌اید، بلکه بگوئید: تسلیم (ظاهری رسالت تو) شده‌ایم. چرا که ایمان هنوز به دل‌هایتان راه نیافته است (ونور ایمان سراچه قلوبتان را روشن نکرده است). اگر از خدا و پیغمبرش فرمانبرداری کنید، خدا از (پاداش) کارهایتان چیزی نمی‌کاهد. بی گمان خداوند آمرزگار و مهربان است.

در این آیه الله متعال باوجود نفی ایمان از اعراب، برای آنها اسلام و طاعت الله و رسولش ﷺ را اثبات کرده است و مقصود از آن ایمان مطلقى است که مطلقا مستحق اسم آن می باشند، و می فرماید: ﴿...الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ کسانی که به الله و پیغمبرش ایمان آورده اند، سپس هرگز شک و تردیدی به خود راه نداده اند، و با مال و جان خویش در راه خدا به تلاش ایستاده اند و به جهاد برخاسته اند. بنابر صحیح ترین اقوال، اعراب ذکر شده در آیه منافق نبوده و بلکه به سبب آنچه که از طاعت الله و رسولش ﷺ همراه آنها بود، مسلمان بودند ولی مومن نبودند و جزء ایمانی که همراه شان بود، آنها را از زمره ی کفار خارج کرد.

امام احمد می گوید: هرکس این چهار عمل یا به مانند آنها و یا بزرگتر از آنها را - یعنی زنا و دزدی و شراب خواری و غارت کردن - انجام دهد، مسلمانی است که مومن نامیده نمی شود. و هرکس غیر از اینها را انجام دهد - یعنی غیر از کبائر - وی را مومنی ناقص الایمان می نامیم. که در حقیقت فرموده ی رسول الله بر این مساله دلالت دارد، آنجا که فرمودند: ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصَلَةٌ مِنْهُمْ كَانَتْ فِيهِ خَصَلَةٌ مِنَ النَّفَاقِ﴾ [و هر کس یکی از این خصایل در او باشد، خصلتی از نفاق را دارد]. این قسمت از حدیث بر آن دلالت دارد که اسلام و نفاق در شخص جمع می شود.

و ریا که شرک می باشد، نیز اینچنین است، به گونه ای که اگر شخصی در قسمتی از عملش دچار ریا گردد در این هنگام شرک و اسلام در وی جمع شده است و هرگاه به غیر آنچه که الله متعال نازل کرده، حکم کند یا عملی را انجام دهد که رسول الله آن را کفر نامیده است، و با این حال به اسلام و آیین و شریعت ملتزم باشد، درحقیقت در این حالت کفر و اسلام در وی جای گرفته است.

در گذشته بیان کردیم که همدی گناهان و معاصی شعبه هایی از شعبه های کفر می باشند، همانطور که همگی طاعات و عبادات، شعبه هایی از شعب ایمان می باشند. از اینرو در شخصی که شعبه یا شعبه های ایمان وجود دارد، گاهی به سبب آن شعبه مومن نامیده می شود و گاهی مومن نامیده نمی شود. همانطور که اگر شعبه ای از شعب کفر در فردی باشد گاهی وی به سبب آن کافر نامیده می شود و گاهی این اسم بر وی اطلاق نمی گردد. [بستگی به نوع شعبه ای ایمان و کفری که در وی وجود دارد، بر وی حکم ایمان و کفر می شود، مثلاً اگر اصل ایمان در وی وجود داشته باشد اما با این حال مرتکب کفر اصغر می شود به سبب آن کفر اصغر کافر نامیده نمی شود، وبالعکس اگر فردی انواع کفر اکبر در وی وجود داشته باشد و در کنار آن بعضی از شعبه های ایمان همچون دروغ نگفتن، عقیف بودن و.. در وی باشد به سبب این شعب ایمان، مومن نامیده نمی شود].

پس در اینجا دو امر می باشد: امر اسمی لفظی و امر معنوی حکمی. امر معنوی آن است که آیا این خصلت کفر هست یا نه؟ که این امر شرعی محض می باشد. و امر لفظی آن است که آیا هرکس که فلان عمل را انجام دهد، کافر نامیده می شود یا نه؟ که این امری لغوی و شرعی می باشد.

از قرار یافتن جزء در شخص، نامیده شدن به کل لازم نمی آید:

در اینجا اصل دیگری است و آن اینکه: لازمی وجود شعبه ای از شعب ایمان در شخص، آن فرد مومن نمی باشد، گرچه آنچه که در وی استقرار یافته ایمان است. همچنین لازمی وجود شعبه ای از شعبه های کفر در فرد، کافر نمی باشد، گرچه آنچه که در وی استقرار یافته کفر است. همانطور که از وجود شعبه ای از شعب علم در فردی، وی عالم نامیده نمی شود و در صورت شناخت در بعضی از مسائل فقه و طب لازم نمی آید که فرد

طیب و یا فقیه نامیده شود. وجود شعبه‌ای از ایمان [در فرد کافر] و یا قرار یافتن کفر و نفاق [در فرد مسلمان] مانع از آن نیست که آن شعبه از ایمان، ایمان و یا آن شعبه از کفر، کفر و یا آن شعبه از نفاق، نفاق نامیده شود. و گاهی آن فعل بر وی اطلاق می‌شود، همچنان‌که رسول الله ﷺ فرمودند: {لَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ}، (مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ)، (مَنْ أَتَى حَائِضًا، أَوْ امْرَأَةً فِي ذُبْرِهَا، أَوْ كَاهِنًا، فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ؟).

پس هرکس صفتی از صفات کفر از وی صادر شود، علی‌الاطلاق مستحق اسم کافر نمی‌باشد، همچنین شایسته نیست به کسی که مرتکب عمل حرامی شده، گفته شود: آن عمل را از روی فسق انجام داده و با این عمل حرام فاسق شده است. چرا که با انجام یکبار آن عمل بر فرد فاسق محسوب نمی‌شود مگر زمانی که این عمل حرام بر وی غلبه پیدا کند و در او تکرار شود. و اینچنین است، که زناکار و دزد و شراب‌خوار و غارتگر، مومن نامیده نمی‌شود، گرچه همراه وی ایمان باشد، همانطور که با انجام این اعمال کافر نامیده نمی‌شود گرچه که آن عملی که انجام داده، خصلتی از خصلت‌های کفر و از شعبه‌های آن باشد. چرا که همگی معاصی و گناهان همانطور که در قبل گذشت، از شعبه‌های کفر می‌باشند همانگونه که همگی طاعات و عبادات جزء شعبه‌های ایمان می‌باشند.

مقصود آن است که سلب ایمان از تارک نماز نسبت به سلب آن از مرتکبین کبائر در اولویت می‌باشد و سلب اسم اسلام از وی نسبت به سلب آن از کسی که مسلمانان از دست و زبانش در سلامت نیستند، در اولویت می‌باشد. از اینرو تارک نماز نه مسلمان نامیده می‌شود و نه مومن، گرچه همراه وی شعبه‌ای از شعب ایمان و اسلام باشد.

آری، در این میان یک مساله باقی می‌ماند و آن اینکه: آیا آنچه از ایمان که همراه تارک نماز می‌باشد، در عدم خلود و ماندگاری ابدی وی در آتش بدو نفعی می‌رساند؟

گفته شده: اگر آنچه که ترک شده در صحت ایمان و معتبر بودن آن شرط نباشد، وی را نفع می‌رساند، اما اگر آنچه که ترک شده در اعتبار باقی ایمان و صحتش شرط باشد، وی را نفع نمی‌رساند.

بر این اساس که ایمان داشتن به الله و وحدانیتش و اینکه هیچ معبود به حقی جز او نیست، برای کسی که رسالت رسول الله ﷺ را انکار کند نفعی نمی‌رساند و نماز کسی که از روی عمد بدون وضو نماز می‌گزارد به وی نفعی نمی‌رساند. [چرا که وضو برای نماز، و ایمان به رسالت رسول الله ﷺ برای مسلمان شدن فرد شرط می‌باشد]. بنابراین گاهی بعضی از شعبه‌های ایمان به بعضی دیگر متعلق می‌باشد به گونه‌ای که مشروط معلق به شرطش می‌باشد و گاهی بعضی از شعبه‌های ایمان به برخی دیگر از شعبه‌های آن تعلق ندارد.

نماز شرطی برای صحت ایمان:

حال تنها این مساله باقی می‌ماند، که آیا نماز شرطی صحت ایمان است یا نه؟ که رمز مساله می‌باشد.

دلایلی که ذکر کردیم و نیز دلایل دیگری که در این مساله می‌باشد، دلالت دارد که هیچ یک از اعمال انسان جز با ادای نماز قبول نمی‌شود. از اینرو نماز کلید دیوان قبول شدن اعمال بوده و در حقیقت راس المال می‌باشد که سود می‌رساند و واضح است که سود و فایده بدون راس المال (سرمایه اصلی) محال است، بنابراین هرگاه شخص نماز را تلف کند، همگی اعمالش تلف می‌شود، گرچه صورتی از آنها را بیاورد. (چرا که نماز به منزله‌ی راس المال است که در صورت نبودن آن سود و فایده‌ای حاصل نمی‌شود). و به این موضوع در فرمایشات رسول الله ﷺ اشاره شده است، آنجا که می‌فرمایند: «فإن ضيعها فهو لما سواها

أضیع} [هرگاه شخصی نماز را ترک کرده و آن را ضایع کند، (اعمالی که نسبت به نماز در درجه ی) پایین تر از آن (هستند) را به راحتی ضایع می کند]. و در جایی دیگر فرمودند: {أول ما ينظر من أعماله الصلاة، فإن جازت له نظر في سائر أعماله، وإن لم تجز له لم ينظر في شيء من أعماله بعد} [اولین چیزی از اعمال بنده که بدان نظر می شود، نماز است، پس اگر درست و صحیح بود به باقی اعمالش نظر شده و توجه می شود و اگر درست و صحیح نبود، بعد از آن به چیزی از اعمالش توجه و نظر نمی شود].

شک کردن در کفر کسی که نماز را ترک کرده، شگفت آور است. چنین شخصی در ملاً عام به نماز گزاردن دعوت می شود و تیزی شمشیر را برگردن خود احساس می کند و برای کشته شدن حاضر می شود و چشمانش را می بندند و به او گفته می شود: اگر نماز نخوانی، کشته خواهی شد، اما وی می گوید مرا بکشید، اما نماز نمی خوانم. با این وجود کسانی که تارک نماز را کافر نمی دانند، معتقدند که چنین کسی مسلمان بوده و پس از مرگ مانند مسلمانان غسل داده می شود و بر وی نماز میت خوانده شده و در قبرستان مسلمانان دفن می شود. حتی بعضی ها می گویند: ایمان او کامل و مانند ایمان جبرئیل و میکائیل است. آیا چنین شخصی از این شرم ندارد که کسی را که قرآن و سنت و اتفاق صحابه بر کفرش گواهی می دهند، تکفیر نمی کند؟

اقوال علما در کفر تارک نماز:

اقوال علمای تابعین و بعد از ایشان و کسانی که اجماع را بر کفر تارک نماز حکایت کرده‌اند:

محمد بن نصر می گوید^۱: محمد بن یحیی روایت کرده از که ابوالنعمان از حماد از ایوب روایت کرده که گفت: ترک نماز کفر است و اختلافی در آن نیست.

محمد از ابن مبارک حکایت می کند که گفت^۲: هرکس نماز را به عمد و بدون عذر به تاخیر اندازد تا اینکه وقتش فوت شود، در حقیقت کافر شده است.

علی بن حسن بن شقیق می گوید^۳: از عبدالله بن مبارک شنیدم که می گوید: هرکس بگوید که من نماز فرض امروز را نمی خوانم، اینچنین شخصی از الاغ کافرتر است.

یحیی بن معین می گوید^۴: به عبدالله بن مبارک گفته شد: براستی که آنها می گویند: هرکس پس از اینکه به نماز و روزه اقرار کند و روزه نگیرد و نماز نخواند، مومنی کامل الایمان می باشد. عبدالله بن مبارک گفت: آنچه را که آنها گفتند، مانمی گوییم، هرکس نماز را به عمد و بدون علت و عذری ترک کند تا اینکه وقت نماز دیگر داخل شود، کافر می شود.

ابن ابی شیبہ می گوید^۵: رسول الله ﷺ فرمودند: {مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ فَقَدْ كَفَرَ} هرکس نماز را ترک کند در حقیقت کافر شده است. بدو گفته می شود که از کفر بازگردد، اگر بازگشت که خوب، و گرنه پس از اینکه حاکم بر وی سه روز مهلت داد، کشته می شود.

۱- تعظیم قدر الصلاة (۹۷۸) و الترغیب و الترہیب (۳۸۶/۱).

۲- تعظیم قدر الصلاة (۹۷۹).

۳- تعظیم قدر الصلاة (۹۸۰).

۴- تعظیم قدر الصلاة (۹۸۱).

۵- تعظیم قدر الصلاة (۹۸۸).

احمد بن یسار می‌گوید: زمانی که از صدقه بن فضل درمورد تارک نماز سوال شد، شنیدم که گفت: کافر است. سوال کننده از وی پرسید، آیا همسرش از وی جدا می‌شود؟ صدقه گفت: چگونه کفر به طلاق تاثیری ندارد؟ به گونه‌ای که مردی کافر شود و همسرش از وی جدا نشود!!

ابوعبدالله محمد بن نصر می‌گوید^۱: شنیدم که اسحاق می‌گوید: از رسول الله ﷺ به طور صحیح روایت شده که تارک نماز کافر می‌باشد و رای اهل علم از زمان رسول الله ﷺ تا امروز اینگونه بوده است که کسی که نماز را عمدا و بدون عذر ترک کند تا اینکه وقتش خارج شود، کافر می‌باشد.

آیا با ترک نماز اعمال نابود می‌گردد یا نه؟

جواب مساله چهارمو آن اینکه: با ترک کلی نماز عملی قبول نمی‌گردد، همانطور که همراه شرک عملی قبول نمی‌شود، چرا که نماز ستون اسلام می‌باشد - که این مساله صریحا از رسول الله ﷺ روایت شده است - و سایر شرائع و احکام همچون طناب ها و میخ ها و به مانند آنها برای اسلام می‌باشد. و هرگاه برای چادر و خیمه ستونی نباشد، در بر پایی آن اجزای دیگر نفعی ندارد. بنابراین قبولی سایر اعمال موقوف بر قبول شدن نماز می‌باشد، پس اگر نماز رد شده و پذیرفته نشد، سایر اعمال رد شده و پذیرفته نمی‌شود که دلایل آن گذشت.

اما اگر گاه گاهی نماز ترک شود، بخاری در صحیحش از بریده ﷺ روایت کرده که گفت: رسول الله ﷺ فرمودند: «{تَكْرُؤًا بِصَلَاةِ الْعَصْرِ يَوْمَ الْقِيَمِ، فَإِنَّهُ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبَطَ عَمَلُهُ}» (بریده گفت:) در روز ابری نماز عصر را زودتر به جای آورید، (چرا که رسول الله ﷺ فرمودند:) کسی که نماز عصر را ترک کند، پراستی که عملش تباه شده است].

عده‌ای در معنی حدیث سخن گفته‌اند و نظراتی داده‌اند که حاصلی برای آنها نیست، مهلب می‌گوید: معنای حدیث آن است که: هرکس نماز عصر را ترک کند و آن را ضایع گرداند و با وجود توانایی بر ادای آن در وقتش، سستی و تنبلی کند، (و آن را پس از وقتش

^۱ - البخاری فی مواقیب الصلاة (۵۵۳) (۵۹۴) و النسائی فی الصلاة (۴۷۴) و العبارة الاولى فیهما وفي جامع الاصول لیست من کلام النبی و انما من کلام بریده رضی الله عنه. و قال الالبانی فی تعلیقات الحسان علی صحیح ابن حبان: صحیح دون جمله التبکیر، فانها موقوفة علی بریده. التعلیق الرغیب (۱/۱۶۹).

بخواند) تنها عملش در مورد آن نماز باطل و تباه شده است، بدین معنا که اجر کسی که نماز را در وقتش گزارده، برای وی حاصل نمی شود و عملی که ملائکه آن را بالا ببرند، نصیب وی نمی گردد.

حاصل این سخن آن است که: هرکس نماز را ترک کند، اجرش را از دست داده است، درحالیکه لفظ حدیث و معنای آن این برداشت را رد می کند و مفید حیوط و تباهی عملی که انجام شده نمی باشد و حقیقت حیوط در لغت و شرع نیز همین اقتضا را دارد و بر کسی که ثواب عملی از اعمال بر او فوت شده، گفته نمی شود: که عملش تباه و باطل گشته است، بلکه گفته می شود: اجر فلان عمل را از دست داده است.

گروهی گفته اند: با ترک نماز عصر عمل آروز وی باطل و تباه می شود نه همدی اعمالش. گویا اینها باطل شدن اعمال گذشته را با ترک یک نماز، سخت و دشوار قلمداد کرده و ترک نماز در نزدشان ارتداد از اسلام نیست تا اعمال را نابود سازد، در حالیکه این چیزی که آن را دشوار و ناممکن پنداشته اند، عینا در باطل شدن عمل آن روز برای آنها ذکر و نقل شده است.

آنچه که از حدیث مذکور استنباط می شود - الله متعال به منظور پیامبرش آگاه تر است - این است که ترک نماز دو نوع می باشد:

۱- ترک کلی نماز به گونه ای که فرد اصلا نماز نخواند، که در این صورت تمامی اعمال وی باطل می شود.

۲- ترک نمازی معین در روزی معین، که این نوع ترک، سبب باطل شدن اعمال آروز وی می گردد.

بنابراین باطل شدن کامل اعمال در برابر ترک کردن کامل نماز ها و باطل شدن اعمال یک روز معین در برابر ترک نماز آن روز قرار می گیرد.

اما اگر گفته شود: چگونه اعمال بدون ارتداد از بین می رود؟ در پاسخ گفته شده: آری، قرآن و سنت و آنچه که از صحابه رضی الله عنهم نقل شده بر این دلالت دارد که گناهان، نیکی ها را نابود می کند همانطور که نیکی ها و حسنات، سیئات و گناهان را از بین می برد. الله متعال در سوره بقره می فرماید:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ [بقره: ۲۶۴].

[ای کسانی که ایمان آورده اید، بذل و بخششهای خود را با منت و آزار، پوچ و تباه نسازید].

و در سوره حجرات می فرماید:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [حجرات: ۲].

[ای کسانی که ایمان آورده اید، صدای خود را از صدای پیغمبر بلندتر مکنید، و همچنان که با یکدیگر سخن می گوئید، با او به آواز بلند سخن مگوئید، تا نادانسته اعمالتان بی اجر و ضایع نگردد].

و زمانی که زید معامله ی عینه را انجام داده بود عایشه رضی الله عنها به مادر زید بن ارقم رضی الله عنه فرمود: 'زید را با خبر کن، که در حقیقت جهادش همراه رسول الله باطل می شود، مگر اینکه توبه کند.

۱- الدارقطنی (۳۰۰۲) و سنن الکبری للبیہقی (۱۰۷۹۹). و معامله عینه عبارت است از اینکه: فردی کالایی را با ثمنی معلوم تا زمانی مشخص به دیگری بفروشد، سپس از وی یا ثمنی کمتر از آنچه که به وی فروخته است، از او بخرد.

امام احمد نیز بدین مساله تصریح کرده و فرمودند: در این زمان برای انسان شایسته است که متدین باشد و ازدواج کند تا آنکه به سوی آنچه که حلال نیست، نظر نیفکند، و با این کار عملش را نابود و تباه نسازد.

و آیات موازنه و سنجش و مقایسه در قرآن بر این مساله دلالت دارد، بنابراین همانطور که گناه با حسنه و نیکی بزرگتر از آن از بین می رود، همانطور اجر حسنه و نیکی با گناهی بزرگتر از آن باطل می شود.

اما اگر گفته شود: پس چه فایده‌ای در تخصیص ترک نماز عصر و نه ترک دیگر نمازها در بطلان عمل می‌باشد؟ گفته شده: حدیث، باطل شدن و از بین رفتن عمل را با ترک نمازهای دیگر نفی نمی کند، مگر با مفهوم قلب^۱، که مفهومی بسیار ضعیف است. و تخصیص نماز عصر در حدیث بدین خاطر است که نماز عصر شرف ویژه‌ای در بین نمازهای دیگر دارد و بر این اساس است که به نص صحیح و صریح رسول الله ﷺ، نماز وسطی نماز عصر می باشد و بر این مبنا است که در حدیث دیگری به طور خاص ذکر شده است، رسول الله ﷺ فرمودند: {الَّذِي تَفْوُتُهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ، كَأَنَّمَا وُتِرَ أَهْلُهُ وَمَالُهُ} [کسی که نماز عصر را ترک کند، چنان است که خانواده و مال خود را از دست داده باشد]. یعنی چنان است که خانواده و مالش هلاک شده و بدون خانواده و مال گردد و این مثالی برای باطل شدن عمل شخص با ترک نماز می باشد. گویا اعمال صالح وی با همه‌ی نفع و بهره مندی‌اش به منزله‌ی اهل و مال وی می باشد، از اینرو شخصی که نماز عصر را ترک می کند، به مانند شخصی است که دارای خانواده و مالی بوده، پس برای رفع حاجتی در حالیکه اهل و

^۱ - مفهوم قلب در نزد اصولیین عبارت است از اینکه: اطلاق حکم بر چیزی، نفی آن حکم از غیر آنرا اقتضا می کند. یعنی عمل تنها با ترک نماز عصر باطل می شود نه با ترک نمازهای دیگر و این استدلال مردود است و مخالف مذهب جمهور می باشد. وانظر الابهاج فی شرح المنهاج للسبکی ۲۶۸/۱ و تخریج الفروع علی الاصول لاسنوی ص ۲۶۱.

مالش در خانه می باشند از خانه خارج می شود، پس از بازگشت شاهد نابودی مال و خانواده اش می باشد و بدون آنها و به ناچار در فقدان شان تنها باقی می ماند.

بنابراین اگر با وجود ترک نماز باقی اعمال صالح وی باقی می ماند، تمثیلی که در حدیث آمده با آن مطابق نبود.

از بین رفتن و نابود شدن دو نوع می باشد: عام و خاص.

از بین رفتن عام عبارت است از: باطل شدن همگی حسنات و نیکی ها که این تنها به سبب ارتداد واقع می شود و باطل شدن همه ی سیئات و گناهان که با توبه روی می دهد.

و از بین رفتن خاص عبارت است از: باطل شدن بعضی از حسنات و سیئات با بعضی دیگر از آنها، که این باطل شدن و نابود مقید و جزئی می باشد که دلالت قرآن و سنت و آثار و اقوال ائمه بر آن گذشت.

همانگونه که کفر و ایمان هریکی دیگری را باطل کرده و از بین می برد، همچنین شعبه ای از هریک در از بین رفتن شعبه ای از دیگری تاثیر دارد، پس اگر شعبه ای بزرگ باشد، در مقابل شعبه های زیادی از بین می رود. در سخن امام المومنین علیه السلام در مورد شخصی که معامله ی عینه را مجاز می دانست، تأمل کن: براستی که جهادش همراه رسول الله صلی الله علیه و آله را باطل کرده است.

چگونه این شعبه (مجاز دانستن معامله ی عینه) که الله متعال انجام دهنده ی آن را به جنگ با الله و رسولش صلی الله علیه و آله فراخوانده است بر ابطال محاربه ی با کفار چیره شده است به گونه ای که جنگ مکروه (جنگ با الله و رسولش) جنگ محبوب (جنگ با کفار همراه رسول الله) را باطل کرده است. همانطور که محاربه و جنگی که نسبت به آن بغض دارد، محاربه و جنگ با دشمنانش که آن را دوست دارد، را از بین برده و باطل می کند.

نماز شب را در روز و نماز روز را در شب خواندن و قضای نماز فوت شده چگونه است؟

جواب مساله پنجم و آن اینکه: این مساله دو صورت دارد:

صورت اول: که به نص و اجماع قبول می شود و آن زمانی است که نماز روز به سبب خواب یا فراموشی فوت شده باشد، ازینرو آن را در شب می گزارد و یا بالعکس. در صحیحین^۱ از انس بن مالک رضی الله عنه از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت است که فرمودند: {مَنْ نَسِيَ صَلَاةً، أَوْ نَامَ عَنْهَا، فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا} [هر کس نمازی را فراموش کرد یا در وقت آن نماز خواب بود، کفاره اش خواندن آن نماز در لحظه ای است که آن را به یاد می آورد].

همچنین مسلم^۲ از انس بن مالک رضی الله عنه روایت می کند که گفت: رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: {إِذَا رَكَعْتَ أَحَدَكُمُ عَنِ الصَّلَاةِ، أَوْ غَفَلَ عَنْهَا، فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا}، فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِلذِّكْرِ﴾ [حجرات: ۲]. [هرگاه یکی از شما از نماز خواب ماند یا اینکه از آن غافل شد، هرگاه آن را به یاد آورد، بخواند. چرا که الله متعال می فرماید: نماز را هنگام یاد من، برپا دار].

و در صحیح مسلم^۳ از ابوهریره رضی الله عنه روایت است که رسول الله صلی الله علیه و آله هنگام برگشت از غزوه خیبر، شبانه در حال حرکت بودند تا اینکه خواب بر ایشان غلبه کرد و در آخر شب برای استراحت فرود آمدند. و به بلال فرمودند: (اَكْمُلْ لَنَا اللَّيْلَ) شب را بر ما نگهبانی بده. بلال پاسی از شب را به نماز سپری کرد. رسول الله صلی الله علیه و آله و اصحاب گرمی ایشان خوابیدند. پیش از سپیده دم صبح از شدت خستگی بلال به شترش تکیه نمود و او را خواب برد. بنابراین نه

۱- البخاری فی مواقیع الصلاة (۵۹۷) و مسلم فی المساجد (۶۸۴).

۲- مسلم من نفس حدیث السابق (۶۸۴).

۳- مسلم فی المساجد (۶۸۰).

رسول الله ﷺ و نه هیچیک از اصحاب رضی الله عنهم برای نماز بیدار نشدند تا اینکه نور خورشید بر آنها تابید، و اولین آنفری که بیدار شد، رسول الله ﷺ بود. پس رسول الله ﷺ نگران و بیمناک شده و فرمودند: (أَيُّ بَلَالٍ) یا بلال، بلال گفت: پدر و مادرم به فدایت یا رسول الله، آنچه که نفس شما را به خود کشید، نفس مرا نیز به خود کشید. قتاده می‌گوید: پس شترهایشان را مقداری جابه جا کردند، سپس رسول الله ﷺ وضو گرفته و بلال را بر اقامه‌ی نماز امر کردند و نماز صبح را برگزار نمودند. هنگامیکه نماز را قضا کردند، فرمودند: {مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا} فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ {هرکس نماز را فراموش کرد، هرگاه آن را به یاد آورد، بخواند. چرا که الله متعال می‌فرماید: نماز را هنگام یاد من، برپا دار}.

و در صحیحین^۱ از عمران بن حصین رضی الله عنه مانند این قصه روایت شده است. و در صحیح مسلم^۲ از ابی قتاده روایت است که گفت: صحابه خواب ماندنشان از نماز را برای رسول الله ﷺ ذکر کردند، رسول الله ﷺ فرمودند: {إِنَّهُ لَيْسَ فِي النَّوْمِ تَفْرِيطٌ، إِنَّمَا التَّفْرِيطُ عَلَى مَنْ لَمْ يُصَلِّ الصَّلَاةَ حَتَّى يَجِيءَ وَقْتُ الصَّلَاةِ الْآخِرَى} [در خوابیدن کوتاهی و اهمال نیست، بی گمان کوتاهی و اهمال بر کسی است که نماز نمی‌گزارد تا اینکه وقت نماز دیگر می‌آید. (چنین کسی دچار تقصیر و کوتاهی و تفریط شده است)].

و در مسند امام احمد^۳ از عبدالله بن مسعود رضی الله عنه روایت است که گفت: رسول الله ﷺ از حدیبیه شبانه بازگشتند که در زمینی هموار فرود آمدم، پس فرمودند: (مَنْ يَكْلُونَا؟) چه کسی برای ما نکهبانی می‌دهد؟ بلال گفت: من نکهبانی می‌دهم. رسول الله ﷺ فرمودند: (إِذَا نَامَ) تو نیز می‌خوابی. بلال رضی الله عنه گفت: نه، (نمی‌خوابم). پس خوابید تا اینکه خورشید طلوع

۱- البخاری فی التیمم (۳۴۴) و مسلم فی المساجد (۶۸۲).

۲- مسلم فی المساجد و مواضع الصلاة (۶۸۱).

۳- الامام احمد و صححه احمدشاکر (۳۶۵۷).

کرد، که فلانی و فلانی که عمر^ع جزء آنها بود بیدار شدند. پس عمر^ع گفت: با هم با صدای بلند سخن بگویید^۱.

پس رسول الله^ص بیدار شدند و فرمودند: {افْعَلُوا مَا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ} آنگونه که عمل کردید، عمل کنید. هنگامیکه برای بیدار کردن دیگران اینگونه عمل کردند، رسول الله^ص فرمودند: {هَكَذَا فَاَفْعَلُوا، لِمَنْ نَامَ مِنْكُمْ أَوْ نَسِيَ} برای (بیدار کردن) کسی از شما که خواب مانده یا فراموش کرده، اینچنین عمل کنید.

و این بین ائمه مورد اتفاق می باشد. اما در دو مساله اختلاف کرده اند: لفظی و حکمی. اما اختلاف لفظی: آیا این نماز ادا نامیده می شود یا قضا؟ که در آن نزاع لفظی محض می باشد. بنابراین به این اعتبار که الله متعال نماز را بر آنها فرض کرده است، قضا می باشد و به اعتبار وقتش در حق خواب مانده و کسی که آن را فراموش کرده، ادا محسوب می شود. چرا که وقت در حق هردوی آنها، زمانی است که آن را به یاد آورده و متوجه آن شوند. پس جز در زمانی که به ایقاع نماز در آن امر شدند (وقتی که آن را به یاد آورند)، نماز نمی گزارند. اما آنچه فقها در کتبشان در مورد این قول {فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا، فَإِنْ ذَلِكَ وَقْتُهَا}^۲ ذکر می کنند، زیاده ای است (فان ذلک وقتها) که در هیچ یک از کتب حدیث، آن را نیافتیم و برای آن اسنادی نمی دانم، لیکن بیهقی و دارقطنی^۳ از ابی الزناد از اعرج از ابوهریره^ع روایت می کنند که رسول الله^ص فرمودند: {مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَوَقَّعَهَا إِذَا ذَكَرَهَا} [هرکس نماز را فراموش کرد، پس وقت آن زمانی است که آن را به یاد آورد].

۱- چرا که صحابه نسبت به بیدار کردن رسول الله^ص از خواب مبارکشان، کراهت داشتند، چون نمی دانستند در خواب بر ایشان چه می گذرد، پس خواستند که ایشان را با صحبت کردن خود بیدار کنند.

۲- پس هرگاه آن را به یاد آورد، بخواند، که این زمان وقت آنست.

۳- السنن الکبری للبیهقی (۳/۱۸۳) و ذکر البیهقی رحمه الله ان فیه منکر الحدیث و ان البخاری قال: الصحیح لیس فیه [فوقتها اذا ذکرها] و الحدیث اخرجه الدارقطنی ایضاً (۱۵۶۵).

اما مساله حکمی: زمانیکه بیدار شده و نماز را به یاد می آورد، آیا واجب است که فوراً آن را به جا آورد یا اینکه تاخیر کردن از انجام آن بر وی جایز است؟

در این مورد دو قول می باشد: صحیح ترین آنها وجوب فوری آن پس از بیداری یا یادآوری نماز می باشد که این قول جمهور علما می باشد. از جمله: ابراهیم نخعی، محمد بن شهاب زهري، ربیعہ بن ابی عبدالرحمن، یحیی بن سعید الانصاری، ابوحنیفه، مالک، احمد و اصحاب ایشان و دیدگاه اکثر علما نیز همین است. و ظاهر مذهب شافعی بیانگر آن است که خواندن نماز پس از بیدار شدن یا یادآوری، واجب تاخیری است. که بر این قول به نص استدلال می کند که: رسول الله ﷺ نمازی را که از آن خواب مانده بودند، در مکانی که در آن از نماز خواب ماندند، نخواندند، بلکه صحابه را امر کردند تا شترهایشان را به مکان دیگری انتقال داده و در آنجا نماز خواندند. و در حدیث ابو قتاده آمده است که هنگامیکه صحابه بیدار شدند، رسول الله ﷺ فرمودند: (از کُپا) سوار شوید. پس سوار شدیم و حرکت کردیم تا اینکه خورشید بالا آمد، پس رسول الله ﷺ پیاده شده و ظرفی را که در آن آب بود، خواستند، پس وضو گرفتند، سپس بلال برای نماز اذان داد که رسول الله ﷺ دو رکعت نماز گزاردند و پس از آن نماز صبح را خواندند.

گفته اند: اگر قضای نماز، واجب فوری بود، رسول الله ﷺ از آن مکان جدا نمی شد تا نماز را به جا آورد.

جمهور در پاسخ به این استدلال گفتند: صحیح نیست که این مساله دستاویز قرار داده شود، بدین گونه که گفته شود حضور شیطان در آن مکان سبب نماز نخواندن آنها در آن مکان بود، چرا که حضور شیطان در مکان، عذری در تاخیر واجب نمی باشد.

امام شافعی می گوید: اگر وقت نماز فوت شده، تنگ و محدود می بود، رسول الله ﷺ به خاطر شیطان آن را به تاخیر نمی انداخت، چرا که در حقیقت رسول الله ﷺ در حالیکه گلوی

شیطان را فشار می دادند، نماز گزارند^۱. امام شافعی می گوید: فشار دادن گلولی شیطان در نماز رساتر از مکانی است که در آن شیطان است. (ازاینرو جابجایی مکان توسط رسول الله ﷺ بیانگر آن است که قضای نماز وجوبش تاخیری می باشد و این تغییر به سبب حضور شیطان نبوده است وگرنه اولی این بود که در زمان عرضه شدن شیطان به ایشان در نماز، مکان نماز را تغییر دهند).

همچنین قائلین به وجوب تاخیری نماز فوت شده می گویند: نماز عبادتی است که وقتش تعیین شده است، پس هرگاه فوت شد، قضایش فوراً واجب نمی باشد همچون روزهی رمضان، بلکه نسبت به روزهی رمضان اولی می باشد چرا که در نماز بر خلاف روزه وقت اداء وسیع می باشد. ازاینرو گشادگی و فراخی وقت در قضای آن اولی می باشد.

و ابواسحاق مروزی می گوید: اگر قضای آن را به دلیل عذری به تاخیر انداخت، به دلیل حدیث قضایش مهلت دار می باشد و اگر قضایش را بدون عذر به تاخیر انداخت، قضایش علی الفور می باشد، تا اینکه با اهمال و کوتاهی و عصیان وی، رخصتی که نبوده ثابت نگردد.

جمهور به آنچه که مسلم در صحیحش از ابوقتاده رضی الله عنه روایت کرده استناد می کنند که: صحابه خواب ماندنشان از نماز را برای رسول الله صلی الله علیه و آله ذکر کردند. که فرمودند: {إِنَّهُ لَيْسَ فِيَّ النَّوْمُ تَفْرِيطٌ، إِنَّمَا التَّفْرِيطُ عَلَى مَنْ لَمْ يُصَلِّ الصَّلَاةَ حَتَّى يَجِيءَ وَقْتُ الصَّلَاةِ الْآخِرَى} [درخواستن کوتاهی و اهمال نیست، بی گمان کوتاهی و اهمال بر کسی است که نماز نمی گزارد تا اینکه وقت نماز دیگر می آید. (چنین کسی دچار تقصیر و کوتاهی و تفریط شده است)].

همچنین در صحیح مسلم از ابوهریره رضی الله عنه روایت است که گفت: رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: {مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا، فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾} [هرکس

^۱ - همانطور که در صحیحین آمده است: {إِنَّ عَفْرِيَّتًا مِنَ الْجِنِّ جَعَلَ يَفْتِكُ عَلَى الْبَارِحَةِ لَيَقْطَعَ عَلَى الصَّلَاةِ، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَكْنَتِي مِنْهُ فَذَعَّتُهُ...} همانا دیشب جن سرکشی بر من حمله کرد تا نمازم را قطع کند؛ خداوند مرا بر او چیره ساخت و گلویش را فشردم.

نماز را فراموش کرد، هرگاه آن را به یاد آورد، بخواند. چرا که الله متعال می فرماید: نماز را هنگام یاد من، برپا دار].

و در حدیثی که دارقطنی در این مورد روایت کرده آمده است: {مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَوَقَّعَهَا إِذَا ذَكَرَهَا} [هرکس نماز را فراموش کرد، پس وقت آن زمانی است که آن را به یاد آورد]. این الفاظ در وجوب فوری نماز صریح می باشد.

قائلین به وجوب فوری قضای نماز در پاسخ گفته اند:

آنچه که بر جواز تاخیر بدان استدلال کردید، تنها به تاخیر کوتاهی دلالت دارد که صاحبش با آن تاخیر، در قضای نماز کوتاهی و سستی و از آن اعراض نمی کند. بلکه این تاخیر کوتاه را به منظور تکمیل نماز یا اختیار زمینی نسبت به زمین دیگر یا به منظور انتظار دوست یا گروهی به دلیل زیاد شدن اجر نماز، و یا امثال این ها که در آن تکمیل و مصلحت نماز نهفته است، انجام می دهد. از اینرو چگونه از این تاخیر کوتاه به سبب مصلحت نماز، جواز تاخیر آن برای سالها، اتخاذ می شود؟

و امام احمد تصریح کرده که هرگاه مسافری در مکانی که در آن اقامت نموده از نمازش خواب بماند تا اینکه نمازش فوت شود، به دلیل مذکور، بر وی مستحب است که از آن مکان به مکان دیگری رفته و در آنجا نماز را قضا کند؛ با وجودیکه مذهب ایشان وجوب فوری قضای نماز می باشد. و از طرفی، زمانیکه او امر مطلق الله و رسولش ﷺ وجوب فوری را می رساند، در این صورت تکلیف او امر مقید چگونه خواهد بود؟ براین اساس بیشتر کسانی که فوریت را در مطلق نفی کرده اند، آن را در مقید واجب قرار داده اند.

اما قیاس بر قضای رمضان، که بدان تمسک جستید، پاسخ آن از دو صورت می باشد:

۱- سنت بین قضای رمضان و قضای نماز فوت شده تفاوت قائل شده است به گونه ای که تاخیر در قضای ماه رمضان را جایز دانسته و ادای نماز فراموش شده را در زمان

یادآوری آن واجب قرار داده است. از اینرو برای ما جایز نیست، دو چیزی را که سنت، بین آنها فرق گذاشته، با هم جمع کنیم.

۲- این قیاس حجتی بر علیه آنها می باشد، چرا که تاخیر رمضان، فقط تا زمانیکه رمضان دیگر نیامده، جایز می باشد. درحالیکه آنها تاخیر نماز فوت شده را جایز می دانند گرچه اوقات نمازهای زیادی بیاید. با این حال قیاس کجاست؟

اما این قولشان که می گویند: اگر وجوب قضای فوت شده، فوری می بود، تاخیر آن به خاطر شیطان جایز نمی بود؛ که جواب آن گذشت و آن اینکه: کسانی که قائل به وجوب فوری آن می باشند، تاخیر اندک را به منظور مصلحت کامل تر کردن نماز جایز می دانند.

اما مخالفتشان در این زمینه با استناد به اینکه رسول الله ﷺ گلولی شیطان را در نماز فشار دادند، از عجیب ترین مخالفتهاشان می باشد. چرا که تاخیر اندک برای عدول از مکان شیطان موجب ترک نماز نمی شود و به سبب آن وقتش از بین نمی رود و نماز نمازگزار قطع نمی شود بر خلاف کسی که شیطان در نماز بر وی عرضه شده است، چرا که اگر نمازگزار نمازش را به خاطر آن ترک کند، قطعاً نمازش باطل شده و بعد از دخول در نماز آن را قطع کرده است و شاید در نماز دیگری که شروع کند، دوباره شیطان بر وی عرضه شود و وی نمازش را قطع کند و به این ترتیب نمازش را به کلی ترک کند. با این حساب، کدام بخش یکی از این دو مساله با دیگری مرتبط می باشد؟ والله اعلم بالصواب.

آیا قضای نمازی که عمدا ترک شده، صحیح می باشد یا نه؟

اما صورت دوم: و آن اینکه اگر شخصی نماز را عمدا ترک کند تا اینکه وقتش خارج شود - و این مساله مهمی است که علما در آن اختلاف نظر دارند - آیا قضای این نماز به وی نفعی می رساند و از او قبول می شود یا اینکه هرگز برای وی نفعی نداشته و راهی برای جبران و تلافی آن نمی باشد؟

امام ابوحنیفه، و شافعی و احمد و مالک می گویند: بر وی قضای آن نماز واجب است و به جا آوردن قضای آن، گناه فوت کردن نماز را از بین نمی برد، بلکه وی مستحق عقوبت است تا اینکه الله متعال از او درگذرد.

و گروهی از علمای سلف و متاخرین گفته اند: هرکس نماز را از وقتش بدون عذر و عمدابه تاخیر بیندازد و این تاخیر را جایز بدانند، بروی هیچ راهی به منظور جبران و تلافی آن نیست. و هرگز نمی تواند قضای آن را به جا آورد و از او قبول نمی شود.

ولی هیچگونه اختلافی در بین علما مبنی بر اینکه توبه‌ی نصح برای وی نافع می باشد، نیست. لیکن، آیا قضای نمازهایی را که عمدا ترک کرده، تکمیل کننده‌ی توبه‌ی وی می باشد، به گونه‌ای که توبه‌اش بدون قضای آنها صحیح نیست، یا اینکه توبه‌اش متوقف بر قضای آنها نیست، بلکه همینکافی است که از این پس بر نمازها محافظت کرده و نمازهای نافله را زیاد کند، چرا که جبران و تلافی آن چرا که در گذشته انجام نداده بر وی سخت و دشوار می باشد؟ این مساله محل اختلاف می باشد که ما دلایل دو طرف را ذکر می کنیم:

قائلین به وجوب قضای نمازهایی که عمدا فوت شده اند، می گویند:

۱- از آنجائی که رسول الله ﷺ کسانی را که از نماز خواب مانده و یا آنرا فراموش کرده، درحالی که هردوی آنها معذور بوده و در فوت نماز سستی و کوتاهی ننمودند، به قضای نماز امر کردند، وجوب قضای نماز بر کسانی که در گناه افراط کرده و عمدا نماز را فوت کردند، سزاوارتر و شایسته تر می باشد. بنابراین اگر نماز جز در وقتش صحیح نبود، قضایش بعد از وقت در حق کسی که از نماز خواب مانده و یا آنرا فراموش کرده، فایده‌ای نداشت.

^۱ - نص الامام الثووی فی المجموع ۷۱/۲ علی ان المخالف هو ابن حزم و عبارته هكذا (اجمع العلماء الذین یعتقد بهم علی ان من ترک الصلاة عمدا، لزمه قضاؤها و خالفهم ابو محمد بن حزم).

۲- براستی که رسول الله ﷺ و اصحابشان در روز خندق، نماز عصر را بعد از مغرب خواندند.^۱ واضح است که آنها نه از جمله‌ی خواب ماندگان از نماز بودند و نه از کسانی که نماز را فراموش کرده اند، گرچه برای عده‌ای از آنها فراموشی اتفاق افتاد ولی برای همه‌ی آنها فراموشی رخ نداد.

۳- چگونه حال کسی که در تاخیر نماز زیاده‌روی کرده، بهتر از کسی است که معذور می‌باشد، به گونه‌ای که قضای نماز از کسی که در تاخیر نماز زیاده‌روی کرده، برداشته می‌شود، درحالی‌که در حق معذور که دلیل مشروعی بر ترک نمازش می‌باشد، سخت گرفته می‌شود؟

۴- الله متعال، رسول الله ﷺ و اصحابش را به خواب برد تا برای امت حکم کسی را که نمازش فوت می‌شود، بیان کند، و اینکه در صورت فوت نماز، نماز از وی ساقط نمی‌شود، بلکه بایستی بعداً آن را جبران کند.

۵- رسول الله ﷺ در رمضان بر کسی که به سبب جماع، روزه‌اش را افطار کرده بود، امر کردند تا روزی را به جای آن قضا کند.^۲

۶- قیاس مقتضی وجوب قضا می‌باشد، چرا که امر، با انجام عبادت در وقتش، متوجه مکلف می‌باشد، پس اگر در وقت کوتاهی نمودن و آن را ترک کند، کوتاهی وی نمی‌تواند ساقط کننده‌ی انجام عبادت از وی باشد.
اما گروه دیگر می‌گویند:

۱- اوامر الله متعال بر دو قسم می‌باشد: آنچه که وقتش به اندازه‌ی انجام آن می‌باشد و آنچه که وقتش وسیع تر از انجام آن می‌باشد، همچون نماز.

۱- ثبت ذلک فی الصحیحین و غیرهما، انظر جامع الاصول (۳۲۵۷).

۲- ابوداود (۲۳۹۳) وابن ماجه (۱۶۷۱) و الدارقطنی (۲۳۹۸) کلهم فی الصوم و انظر کلام الحافظ بن حجر علیہ فی تلخیص‌الحییر ۲/۲۱۹ حیث ذکر له عده طرق مرسله و مرفوعه. و رواه البیهقی باسناد جید کما قال النووی فی المجموع ۷۱/۳.

که این قسم دوم، برای اینکه همان عبادت امر شده محسوب گردد، شرط است که در زمانی که برای آن در نظر گرفته شده، انجام شود. زیرا این نوع از عبادت با این صفت امر شده است، پس با صفتی غیر از آن، عبادت نمی باشد. لذا آن چرا که الله ﷻ در وقت خاصی بدان امر کرده، در صورت ترک آن از جانب کسی که بدان مامور شده، به گونه ای که وقتش را فوت کند، انجام آن برای وی پس از آن وقت امکان ندارد، گرچه از نظر حسی ممکن باشد، بلکه همچنین از نظر حسی نیز امکان ندارد، چرا که انجام آن پس از وقتی که برای آن مشخص شده، امری غیر مشروع می باشد. براین اساس است که ممکن نیست نماز جمعه پس از خروج وقتش خوانده شود، و همچنین وقوف در عرفه پس از وقتش ممکن نیست.

۲- و گفته اند: جز آنچه که الله و رسولش ﷺ مشروع قرار داده اند، جنبه ی شرعی ندارد. الله متعال مشروعیت انجام نماز و روزه و حج را جز در اوقاتی خاص قرار نداده است، پس هرگاه این اوقات فوت شود، دیگر انجام آنها مشروع نمی باشد و الله ﷻ نماز جمعه را در روز شنبه و وقوف در عرفه در روز دهم و حج در غیر از روزهایی که برای آن مشخص شده، را مشروع قرار نداده است.

اما نمازهای پنجگانه، به نص و اجماع ثابت شده که هرکس به سبب خواب و فراموشی یا از بین رفتن عقل، از انجام آن معذور باشد، پس از دور شدن عذر باید آن را انجام دهد و روزه ی رمضان نیز اینچنین است، الله ﷻ قضایش را به سبب عذرهایی همچون بیماری، سفر و حیض مشروع قرار داده است. همچنین رسول الله ﷺ جمع بین دو نماز را در وقت یکی از آنها، برای کسی که به سبب سفر یا بیماری یا شغلی که جمع بین دو نماز را برای وی مباح می سازد^۱، مشروع قرار داده است. که در این حالات به سبب عذر، تاخیر نمازها از وقتشان

^۱ - جمع بین دو نماز به سبب نیازی عارضی صحیح می باشد و دلیل آن حدیث ابن عباس رضی الله عنه می باشد که می گوید: رسول الله ﷺ نماز ظهر و عصر را در مدینه بدون اینکه ترس و یا باران باشد، با هم جمع کردند. ابوکریب یا ابوسعید می گوید: به ابن عباس گفتم: چرا اینگونه عمل کردند؟ فرمود: تا مشقتی بر امتش نباشد. (مسلم ۷۰۵) در این حدیث رخصتی برای کسانی که عذر

تا وقت دیگری جایز می باشد و برای غیر از این حالات به اتفاق جایز نمی باشد، بلکه در غیر این حالات از بزرگترین گناهان کبیره نیز می باشد، عمر بن خطاب رضی الله عنه می فرماید: جمع بین دو نماز بدون عذر از کبائر می باشد. لیکن در این حالت (که جمع با نماز بعدی در حالت عذر ممکن است) بر وی انجام آن واجب است گرچه آن را تا وقت نماز پس از آن به تاخیر

انداخته است، چرا که به طور کلی در این وقت آن را انجام داده است.

و رسول الله صلی الله علیه و آله به خواندن نماز پشت سر امرایی که نماز را از وقتش به تاخیر می اندازند، امر کرده اند. به ایشان گفته شد: آیا به سبب این عملشان با آنها بجنگیم؟ فرمودند: خیر، تا زمانی که نماز می خوانند. در حالیکه آنها، خصوصا نماز ظهر را تا وقت عصر به تاخیر می انداختند، با این وجود رسول الله صلی الله علیه و آله به نماز خواندن در پشت سر آنها امر کردند، و تصریح کردند که آن برای نماز گزار نافله محسوب می شود و او را امر کردند که نماز را در وقت خودش بخواند، و از جنگیدن با آنها نهی کردند.

۳- اما کسی که نماز روز را به تاخیر می اندازد و آن را در شب می خواند، یا اینکه نماز شب را در روز می خواند، (مثلا نماز صبح و یا نماز ظهر و عصر را تا شب به تاخیر می اندازد و یا بالعکس نماز مغرب و عشاء را تا روز پس از آن به تاخیر می اندازد) که در این صورت، آنچه که انجام می دهد در حقیقت غیر از آنچه است که بدان امر شده است

دارند می باشند و نه کسانی که هیچگونه عذری ندارند تا اینکه مشقت و سختی از آنها برداشته شود. و این مذهب ابن سیرین و اشهب که از اصحابش مالک است می باشد و این قول را خطابی از قتال الشاشی الکبیر از اصحاب شافعی از اسحاق المروزی از گروهی از اصحاب حدیث حکایت می کند. و ابن منذر و ابن تیمیه این مذهب را اختیار کرده اند. (مجموع الفتاوی ۲۴/۲۵)، (شرح مسلم للنووی ۲/۳۵۰۹)، (القوانین ۷۵)، (ومعالم السنن ۲/۵۵). و شیخ الاسلام ابن تیمیه در مجموع الفتاوی ۲۱/۴۵۸ می گوید: اگر در وقتی خاص بر صنعتگر و کارگر و کشاورز مشقت و سختی مانند اینکه آب برای وضو گرفتن دور باشد به گونه ای که با رفتن به سوی آن، عملی که بدان احتیاج دارند تعطیل می شود، برایشان جایز است که در وقت مشترک بین دو نماز، هر دو نماز را با هم جمع کنند.

و غیر از آن چیزی است که الله و رسولش ﷺ تشریع کرده و بدان امر کرده‌اند، بنابراین نه اینگونه عمل کردن صحیح است و نه از وی قبول می‌شود.

۴- رسول الله ﷺ فرمودند: **{مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبَطَ عَمَلُهُ}** [هرکس نماز عصر را ترک کند، درحقیقت عملش باطل و تباه می‌شود]. و می‌فرماید: **{الَّذِي تَفَوُّتُهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ، كَأَلْمَاوْتِرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ}** [کسی که نماز عصرش فوت گردد، چنان است که خانواده و مال خود را از دست داده باشد]. بنابراین اگر جبران آن در شب ممکن می‌بود، عملش نابود نمی‌شد. و درنتیجه همانطور که نمی‌تواند خونبهای خانواده و مالش را بگیرد، نمی‌تواند از اعمالش بهره‌ای ببرد.

۵- از رسول الله ﷺ به طور صحیح روایت شده که فرمودند: **{مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ، وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الْعَصْرَ}** [هرکس رکعتی از نماز صبح را قبل از طلوع خورشید، دریابد، نماز صبح را نیز دریافته است و هرکس یک رکعت از نماز عصر را قبل از غروب خورشید دریابد، نماز عصر را دریافته است]. از اینرو اگر انجام آن پس از طلوع و یا غروب مطلقاً صحیح می‌بود، قطعاً باز هم درک کننده‌ی نماز بود و تفاوتی بین آن نبود که یک رکعت را در وقتش درک کرده و یا کمتر از آن و یا اینکه اصلاً چیزی از آن را در وقتش درک نکرده است. و از طرفی رسول الله ﷺ فرمودند که اگر یک رکعت از نماز را دریابد، نمازش بدون گناه صحیح می‌باشد، چرا که دربین امت خلاقی نیست که برهیچ احدی جایز نیست که نماز را به گونه‌ای به تاخیر اندازد که وقتش تنگ و محدود شود، بلکه مقصود از ادراک در حدیث، تنها صحیح و جایز بودن چنین

۱- سنن النسائی (۴۷۴)، ۱-

۲- البخاری (۵۵۲)، ۲-

۳- البخاری فی مواقیط الصلاة (۵۵۶) و مسلم فی المساجد (۶۰۸).

نمازی می باشد. درحالیکه در نزد شما حتی نمازی که شخص فقط یک تکبیر از آن را در وقتش دریافت و یا اینکه حتی در وقت آن نماز، چیزی از آن را درک نکرده است، نیز صحیح می باشد. که در اینصورت در نزد شما معنایی برای این حدیث نیست.

۶- الله ﷻ برای هر نمازی، وقتی مشخص قرار داده اند، به گونه ای که اول و آخر آن را معین کرده اند. و به انجام آن قبل از داخل شدن وقتش و همچنین به انجام آن پس از وقتش اجازه ندادند و درواقع کسی که آن را پس از وقتش و یا قبل از وقتش انجام دهد، امر غیر مشروعی را انجام داده است. و اگر وقت، شرطی در صحت نماز نبود، تفاوتی در صحت آن بین انجام آن قبل از وقت و یا بعد از وقت نبود، چرا که هر دو نماز در غیر از وقت خودش خوانده شده است. بنابراین چگونه است که از کسی که در تاخیر نماز افراط کرده و آن را پس از وقتش می خواند، نماز قبول می شود، اما از کسی که با افراط کردن در تعجیل آن، نماز را قبل از وقتش می خواند، قبول نشود؟

۷- در هر حال نماز در وقت خودش واجب می باشد، حتی که شخص جمیع واجبات و شروط را به خاطر وقت، ترک می کند. پس هرگاه شخصی توانایی وضوگرفتن و استقبال قبله یا طهارت لباس و ستر عورت یا قرائت فاتحه یا قیام در وقت را نداشت، (مثلاً به سبب بیماری یا ناتوانی جسمی و...) درحالیکه برای وی امکان آن بود که با این امور بعد از وقت نماز بخواند، پس نمازش در وقت بدون آنها چیزی است که الله متعال آن را مشروع و واجب قرار داده است. و برای وی جایز نیست که در این حالت نماز را پس از وقتش همراه کمال این شروط و واجبات، بخواند. بنابراین دانسته شد که در نزد الله متعال و رسولش ﷺ، وقت بر جمیع واجبات مقدم می باشد، از اینرو اگر جز عمل به یکی از این دو امر ممکن نبود، (نماز خواندن بدون واجبات در وقت و نماز خواندن پس از وقت با رعایت کمال این شروط، در حالت عجز و ناتوانی)، واجب است که نماز در وقتش بدون این شروط و

واجبات خوانده شود چرا که اگر برای او راهی به منظور جبران نماز پس از وقتش می بود، حتما نمازش پس از وقت - همراه شروط و واجبات آن - بهتر از نمازش در وقت بدون آنها بود و در نزد الله ﷻ نیز محبوب تر بود. درحالیکه این به نص و اجماع باطل است.

۸- همچنین الله ﷻ کسی که نماز را عمدا ترک کرده تا وقت آن خارج شود تهدید نموده است، الله متعال می فرماید: ﴿قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ [وای به حال نمازگزاران، همان کسانی که نماز خود را به دست فراموشی می سپارند]. اصحاب رسول الله ﷺ سهو را در این آیه به تاخیر نماز از وقتش، تفسیر کرده اند، همانطور که این مساله از سعد بن ابی وقاص رضی الله عنه ثابت است و در این مورد حدیثی مرفوع می باشد. و الله ﷻ می فرماید: ﴿لَا خَلْفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيَا﴾ [بعد از آنان، فرزندان ناخلفی (روی کار آمدند و در زمین) جایگزین شدند که نماز را ضایع کردند و به دنبال شهوات راه افتادند، و (مجازات) گمراهی (خود را در دنیا و آخرت) خواهند دید]. که صحابه و تابعین ضایع کردن نماز را به فوت کردن وقتش تفسیر کرده اند.^۱

تحقیق بیانگر آن است که: ضایع کردن نماز، شامل ترک نماز و همچنین ترک وقت آن و ترک واجبات و ارکانش نیز می باشد. همچنین کسی که عمدا نماز را از وقتش به تاخیر می اندازد، در حدود الله متعال تعدی و تجاوز کرده است، همچون کسی که در انجام نماز عجله کرده و آن را قبل از وقتش می خواند. بنابراین چگونه است که نماز وی با وجود تعدی در یک حد (تاخیر نماز از وقتش) قبول شده، اما با تعدی در حد دیگر (نماز خواندن زودتر از وقتش) از وی قبول نمی شود؟

۹- همچنین به کسی که می گوید: نمازی که عمدا ترک شده با به جا آوردن قضایی آن جبران می شود، می گوییم: در مورد نمازی که بدان امر می کنی، (قضای نمازی که عمدا

۱- بحث در مورد این دو آیه در ادله ی کسانی که تارک نماز را کافر می دانند، گذشت.

ترک شده) ما را آگاه کن، آیا آن همان نمازی است که الله متعال بدان امر کرده یا اینکه نمازی غیر از آن است که الله ﷻ بدان امر کرده است؟ پس اگر بگوید: این همان نمازی است که الله ﷻ بدان امر کرده است، بدو گفته می شود: پس کسی که عمداً آن را ترک کند، گناه کار نیست، چرا که وی، آنچرا که الله ﷻ بدان امر کرده، عیناً انجام داده است از اینرو گناه و ملامتی بر وی نیست که این قطعاً باطل است. و اگر بگوید: این نماز آنچه که الله متعال بدان امر کرده، نیست، بدو گفته می شود: این از بزرگترین دلایل ما بر تو می باشد، چرا که اقرار کردی که بدان امر نشده است.

۱۰- همچنین می گوئیم: درمورد کسی که نمازی را عمداً ترک کرده و آن را پس از وقتش می خواند، چه می گوئید، آیا نمازش طاعت است یا معصیت؟ پس اگر بگویند: نمازش پس از وقت طاعت است و با اینگونه عمل کردن مطیع می باشد، با اجماع و قرآن و سنن ثابت شده، مخالفت کرده است. و اگر بگویند: اینگونه نماز خواندن معصیت است، گفته شده: پس چگونه با معصیت، تقرب به الله متعال حاصل می شود و چگونه معصیت جایگزین و قائم مقام طاعت می شود؟ پس اگر بگوئید: این شخص با خواندن نماز پس از وقتش مطیع و به سبب تاخیر آن عاصی و گناه کار می باشد و او با انجام فعلی که طاعت است به الله ﷻ تقرب می جوید نه با فوت کردن نماز که معصیت است. در اینصورت به شما گفته می شود: طاعت عبارت است از موافقت با اوامر و اجرا کردن آن به صورتی که بدان امر شده است. از اینرو امر الله و رسولش ﷺ در مورد کسی که نماز را عمداً ترک کرده و آن را پس از خروج وقتش انجام می دهد، و با اینگونه عمل کردن مطیع الله متعال می باشد، کجاست؟ که اگر امر الله و رسولش ﷺ در این مورد ثابت باشد، فصل الخطاب نزاع در این مساله می باشد.^۱

۱۱- همچنین در غیر از اوقاتی که برای عبادتی، مشخص شده، آن عبادت به هیچ وجه قبول نمی شود، همانطور که روزه در شب قبول نمی شود، و حج در غیر از ماههای آن قبول نمی شود و در غیر از وقت جمعه، نماز جمعه قبول نمی گردد. از اینرو چه فرقی بین کسی است که می گوید: من روز را افطار می کنم و در شب روزه می گیرم، یا اینکه بگوید: در گرمای شدید، رمضان را افطار کرده و به جای آن ماهی در بهار را روزه می گیرم، یا اینکه بگوید: حج را از ماه مخصوص آن تا محرم به تاخیر می اندازم، یا بگوید: نماز جمعه را پس از نماز عشاء می خوانم، یا اینکه بگوید: نماز عیدین را در وسط ماه می خوانم و بین کسی که می گوید: نماز روز را تا شب و نماز شب را تا روز به تاخیر می اندازم، می باشد؟ آیا ممکن است، کسی بین این دو تفاوت قائل شود؟

۱۲- و گفته اند: براستی که الله ﷻ برای عبادات، مکان، زمان و صفاتی قرار داده است، بنابراین مکانی جایگزین مکانی دیگر که الله متعال آن مکان را موعد مقرر برای آن عبادت قرار داده است، نمی شود. مثلاً مکانهایی که الله متعال در حج قرار داده است، همچون: عرفه، مزدلفه، منی، مکانهای جمار و شب گذراندن در منا و مزدلفه، صفا و مروه، نمی تواند جایگزین یکدیگر و یا مکانی دیگر جایگزین آنها شود. و صفتی از صفات که الله متعال آن را برای عبادتی واجب قرار داده، صفتی دیگر نمی تواند جایگزین آن شود، با این وجود چگونه ممکن است زمانی دیگر جایگزین زمانی شود که الله متعال آن زمان را برای آن عبادت واجب قرار داده است؟

۱۳- ونص و اجماع بر این دلالت دارد که هرکس نماز را عمداً از وقتش به تاخیر اندازد، قطعاً موجب فوت آن شده است. همانطور که رسول الله ﷺ فرمودند:

{مَنْ فَاتَتْهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَكَأَنَّمَا وُتِرَ أَهْلُهُ وَمَالُهُ}[هرکس نماز عصر از وی فوت شود، گویا که خانواده و مالش از او گرفته شده است]. و آنچه که فوت شود، راهی به سوی بدست آوردن آن نمی‌باشد، چرا که اگر امکان درک آن بود، فوت شده، نام نمی‌گرفت. شکی نیست که مقتضای لغت و عرف و همچنین شرع نیز همین می‌باشد. و رسول الله ﷺ فرمودند: {لَا يَفُوتُ الْحَجَّ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ}[تا طلوع فجر در روز عرفه حج فوت نمی‌شود].

آیا نمی‌بینی که رسول الله ﷺ با فوت وقت حج، آن را فوت شده قرار داده‌اند، چرا که امکان ادراک حج در روز پس از آن نمی‌باشد؟ و این برخلاف کسی است که نماز را فراموش کرده و یا از آن خواب مانده است، چرا که در اینصورت فوت شده نامیده نمی‌شود و در این فرموده‌ی رسول الله ﷺ داخل نمی‌شود: {الَّذِي تَفُوتُهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ، كَأَنَّمَا وُتِرَ أَهْلُهُ وَمَالُهُ}[کسی که نماز عصرش فوت گردد، چنان است که خانواده و مال خود را از دست داده باشد].

و گفته‌اند: امت اجماع دارند که هرکس نماز را عمدا ترک کند تا اینکه وقتش خارج شود، قطعا آن را فوت کرده است، و اگر در این حالت نماز از وی قبول می‌شد و خواندن آن پس از وقتش صحیح می‌بود، نامیدن آن به عنوان فوت شده، لغو و باطل بود، و برآستی چگونه آنچه که درک می‌شود، فوت می‌شود؟

۱۴- و همانطور که به هیچ عنوان راهی برای تلافی و جبران وقتی که فوت شده نیست، همانطور راهی برای تلافی و جبران فرضیت و وصف آن نمی‌باشد.

و گفتند: این معنای حدیث رسول الله ﷺ می‌باشد که آن را امام احمد و دیگران روایت

^۱ - أخرجه الترمذی و ابوداود و النسائی، انظر جامع الاصول (۱۵۲۹) و المجموع ۹۵/۸ و صححه الامام النووی و قد اورد المصنف رحمه الله بالمعنى.

کرده اند: «مَنْ أَفْطَرِ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ فِي غَيْرِ رُخْصَةٍ رَخَّصَهَا اللَّهُ لَهُ لَمْ يَقْضِ عَنْهُ صِيَامَ الدَّهْرِ» [هرکس روزی را در رمضان بدون رخصت الهی و مجوز شرعی که الله متعال برای وی مقرر کرده، افطار کند، اگر تمام ایام روزه باشد، نمی تواند قضای آن را به جا آورد]. بنابراین کجای سخن شما با این حدیث سازگاری دارد که می گویند: روزی را در هر ماهی که می خواهد، به جای آن قضا کند.

۱۵- الله متعال مسلمین را به خواندن نماز خوف در حالت مواجهه با دشمنانشان، امر کردند به گونه ای که ارکانش را کوتاه کرده و در نماز اعمال زیاد و متفاوتی را که اعمال نماز نیست انجام می دادند، پشت به قبله کرده و قبل از امام سلام می دادند، بلکه پیاده و سواره نماز گزارند، حتی اگر اینگونه نماز خواندن هم برایشان مقدور نبود نماز را در وقتش با اشاره بر پشت چهارپایانشان به سویی غیر از قبله نیز می خواندند. این خود بیانگر آن است که اگر نماز در غیر از وقتش صحیح بوده و مورد قبول بود، برایشان تاخیر نماز تا وقتی که امنیت برای انجام آن حاصل شود، جایز بود، که عمل صحابه در این موقعیت بر آن دلالت دارد که خواندن نماز پس از وقتش با وجود عذری که در راه الله متعال و جهاد با دشمنانش، دچار آن شده بودند، نه جایز بوده و نه از آنها قبول می شده، وگرنه آن را تا زمان حصول امنیت به تاخیر می انداختند. با این وجود، چگونه از فردی که مقیم بوده و در صحت کامل می باشد و هیچ عذری ندارد، خواندن نماز پس از وقتش قبول می شود؟ درحالی که علنا ندای موزن را شنیده و نماز را ترک کرده تا وقتش خارج شده، سپس آن را در وقتی غیر از وقت خودش می خواند؟

۱- احمد (۹۰/۱۴) و ابوداود (۲۳۹۶) و الترمذی (۷۲۳) و ابن ماجه (۱۶۷۲) کلهم فی الصوم و اسناده غریب کما فی المجموع ۳۲۹/۶ و قال الترمذی عقبه: لا تعرفه الا من هذا الوجه و سمعت محمدا (البخاری) يقول: ابوالمطوس اسمه یزید بن المطوس و لا اعرف له غیر هذا الحدیث و ذکر المنذری فی الترغیب و الترهیب ۱۰۸/۲ عن ابن حبان انه لا يجوز الاحتجاج بما انفرد به والله اعلم.

همچنین برای مریض، تاخیر نماز از وقتش جایز نمی‌باشد، بلکه وی امر شده که در صورت ناتوانی بر پهلوی خود بدون قیام و رکوع و سجده، نماز بخواند، درحالیکه اگر خواندن نماز از

وی، پس از وقتش صحیح بوده و از او قبول می‌شد، قطعاً تاخیر آن تا زمان صحت جایز بود.^۱

بنابراین ادله، ما را آگاه سازید که در کجای کتاب و سنت و یا اثری از صحابه تصریح شده که هر کس نماز را به تاخیر اندازد و عمداً وقتی را که الله متعال به خواندن نماز در آن امر کرده، فوت کند، با این وجود الله متعال نمازی را که پس از خروج وقتش می‌خواند از وی قبول کرده و این عمل وی صحیح بوده و از مسئولیتی که در قبال آن دارد تبرئه می‌شود و به وی ثواب کسی که فریضه را در وقتش ادا کرده، می‌رسد؟

به الله سوگند، هیچ راهی برای شما به سوی آن تا قیام قیامت نیست، درحالیکه ما برای شما از اصحاب رسول الله مثل آنچه که گفتیم، می‌یابیم که برخلاف قول شما نیز می‌باشد.

کلام ابوبکر صدیق رضی الله عنه:

عبدالله بن مبارک می‌گوید: اسماعیل بن ابی خالد از زید روایت می‌کند که ابوبکر صدیق رضی الله عنه به عمر بن خطاب رضی الله عنه فرمود: تو را به وصیتی سفارش می‌کنم، آن را خوب به خاطر بسپار و حفظ کن. بدان که برای خداوند در شب، حقوقی است که اگر در روز انجام شود، پذیرفته نمی‌گردد و در روز نیز کارهایی است که اگر شب انجام شود، خداوند متعال، آن را نمی‌پذیرد. او، عمل مستحب را تا آن گاه که به فرایض و واجبات رسیدگی نشود، قبول

^۱ - احادیث صلاة المريض صحیحه منها: حدیث البخاری فی تفسیر الصلاة (۱۱۱۷) و نضه: (مَنْ قَامَ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَادَا، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلَمْ يَجِبْ) حتی الامکان، نماز را ایستاده بخوان. اگر نتوانستی، نشسته بخوان. و اگر این هم برایت مقدور نبود، بر پهلو خوابیده، نماز بخوان.

نمی‌کند. سنگینی ترازوی کسانی که در قیامت ترازوی حسنات و نیکی هایشان سنگین است، تنها به سبب پیروی شان از حق، و گران شمردن آن در دنیا می‌باشد. و حق برای ترازوی اعمال می‌باشد و آن اینکه سنگین نمی‌شود مگر اینکه حق در آن قرار گیرد؛ و سبکی ترازوی کسانی که در روز قیامت میزان و ترازوی اعمالشان سبک می‌شود، تنها به سبب اتباع آنها از باطل و سبک شمردن آن در دنیا می‌باشد. و حق برای ترازو می‌باشد که سبک نمی‌شود مگر زمانی که باطل در آن قرار داده شود. براستی که الله ﷻ یادی از بهشتیان و نیکی هایشان به میان آورده که در ازای بهترین اعمالشان، به آنان پاداش می‌دهد و از بدترین اعمالشان گذشت می‌کند. هرگاه آنها را به یاد می‌آورم، می‌ترسم که از آنها نباشم و الله متعال یادی از اهل آتش و اعمالشان نیز به میان آورده است، هرگاه آنها را به یاد می‌آورم، می‌ترسم که از آنها باشم. و الله متعال آیات رحمت و عذاب را ذکر کرده است تا اینکه مومن هم از الله متعال بترسد و هم به رحمتش امیدوار باشد، تا اینکه از الله متعال غیر از حق چیزی نخواهد و با دستان خود نیز خود را به هلاکت نیندازد. پس اگر سخن مرا به خاطر سپردی، هیچ غائب و پنهانی در نزد تو محبوب تر از مرگ نخواهد بود که هیچ چاره‌ای جز آن برای تو نیست، و اگر وصیت مرا ضایع کنی، هیچ پیدا در نزد تو منفورتر از مرگ نخواهد بود که هرگز نمی‌توانی آن را عاجز و ناتوان کنی.^۱

از هیچ یک از صحابه دانسته نشده که با این سخن ابوبکر صدیق رضی الله عنه مخالفت کرده باشد. قائلین به عدم قبولی قضایای نمازی که عمدا ترک شده در استناد به این سخن ابوبکر صدیق رضی الله عنه می‌گویند: این سخن ابوبکر صدیق رضی الله عنه است که می‌گوید: برای خداوند در شب، حقوقی است که اگر روز انجام شود، پذیرفته نمی‌گردد و در روز نیز کارهایی است که اگر شب انجام شود، خداوند متعال، آن را نمی‌پذیرد. درحالیکه با ما در این مساله

مخالفت کرده و صریحا برخلاف این سخن ابوبکر صدیق رضی الله عنه می گویند: اگر نماز عشاء در گرمای نیمروز و نماز عصر در وسط روز خوانده شود، قبول می شود.

در حالیکه علاوه بر ابوبکر این سخن عمر، پسرش عبدالله، سعد بن ابی وقاص، سلمان فارسی، عبدالله بن مسعود، قاسم بن محمد بن ابی بکر، بدیل العقیلی، محمد بن سیرین، مطرف بن عبدالله و عمر بن عبدالعزیز رضی الله عنه و غیر ایشان می باشد.^۱

شعبه از یعلی بن عطاء از عبدالله بن حراش روایت می کند که گفت:^۲ ابن عمر رضی الله عنه مردی را دید که قرآن می خواند. بدو گفت چه می خوانی؟ براستی برای کسی که نماز را در وقتش نمی خواند، نمازی نیست، پس نماز بگزار، سپس آن چرا که برایت خوب و مناسب به نظر آمد، قرائت کن.

و گفتند: تاویل شما بر این مبنی که مقصود از نفی {لا صلاة لمن لم یصل الصلاه لوقتها} که در کلام ابن عمر رضی الله عنه آمده، نفی کمال می باشد، از چند وجه صحیح نمی باشد:

۱- نفی مقتضی نفی مسمی می باشد، و مسمی در اینجا ترتیب است، و حقیقت مسمی منتفی می باشد که این حقیقت لفظ می باشد، از اینرو چه چیزی موجب خروج آن از حقیقتش شده است؟

۲- اگر مقصودتان از نفی، نفی کمال است، کمال، در نماز مستحب می باشد، از اینرو این تاویل باطل است چرا که اصل حقیقت شرعی (نماز) با نفی مستحبی در آن، منتفی نمی گردد بلکه تنها با نفی رکنی از ارکان و یا جزئی از اجزایش منتفی می گردد. و هر نفی که بر حقیقتی شرعی وارد شده است نیز، از این قبیل است. که این نوع نفی را در فرمایشات

^۱ - هذا نص ابن حزم فی المحلی ۲/۲۳۸.

^۲ - اخرجه ابن حزم فی المحلی ۲/۲۳۸-۲۳۹، وعبدالله بن (حراش) لم اجده و اذا كان (ابن حراش) فهو شديد الضعف و هو ليس طبقه یعلی و لم یدرك ابن عمر.

رسول الله ﷺ می یابیم. رسول الله ﷺ فرمودند: ^۱{لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ} و فرمودند: ^۲{لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا وَضُوءَ لَهُ} و فرمودند: ^۳{لَا عَمَلَ لِمَنْ لَا نِيَّةَ لَهُ}

و فرمودند: ^۴{لَا صِيَامَ لِمَنْ لَمْ يُبَيِّتِ الصِّيَامَ مِنَ اللَّيْلِ} و فرمودند: ^۵{لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ}.

و اگر حقیقت شرعی با نفی بعضی از مستحباتش منتفی گردد، پس هیچ عبادتی باقی نمی ماند مگر اینکه عبادتی از همان جنس بالاتر و محبوب تر در نزد الله متعال می باشد. برآستی که ما را بر اینکه وقت از واجبات نماز است، یاری کردید. بنابراین اگر نماز با نفی واجبی در آن منتفی گردد، نه صحیح است و نه مقبول.

۳- اگر مقصود از نفی در خبر، نفی حقیقت مسمی نباشد، این نفی به نفی صحت و اطمینان بدان از نفی کمال که مستحب است، نزدیک تر است. محمد بن مثنی می گوید: عبدالاعلی برای ما روایت کرده که سعید بن ابی عروبہ برای ما روایت کرده که قتاده ذکر کرده که ابن مسعود رضی الله عنه برای ما می گفت: برآستی که برای نماز وقتی است، همچون وقت حج، پس نماز را در موعد مقررش بخوانید.^۶

این عبدالله بن مسعود رضی الله عنه است که تصریح می کند که وقت نماز همچون وقت حج می باشد، از اینرو اگر حج در غیر از وقت خودش انجام نمی شود، چگونه است که خواندن نماز در غیر از وقتش جایز می باشد؟

۱- مسند احمد (۱۲۳۸۳)، سنن الکبری للبیہقی (۱۲۶۹۰)، معجم الکبیر (۱۰۵۵۳).

۲- ابوداود (۱۰۱)، ابن ماجه (۳۹۹)، دارقطنی (۲۵۶)، مسند احمد (۹۴۱۸).

۳- بهذا اللفظ اخرجه ابن ابی الدنيا كما فى جامع العلوم لآين رجب (۹) و معناه فى الصحيح.

۴- حديث صحيح اخرجه ابوداود (۲۴۵۴) و النسائي (۲۳۳۲) و الترمذی (۷۳۰) و ابن ماجه (۱۷۰۰) کلهم فى الصوم واحمد (۲۶۴۵۷) و انظر تلخيص الجبير ۲/۲۰۰.

۵- البخارى فى الاذان (۷۵۶) و مسلم فى الصلاة (۳۹۴).

۶- المحلى ۲/۲۴۰ و اخرج الجملة الاولى عبدالرزاق فى المصنف ۲/۳۷۲.

عبدالرزاق از معمر بن بدیل روایت می‌کند که گفت: به من اینگونه رسیده است که هرگاه بنده نمازش را در وقت آن بخواند، نمازش صعود می‌کند و برای وی نوری است که در آسمان می‌درخشد و می‌گوید: مرا حفظ کردی، الله تو را حفظ کند. و هرگاه نماز را در غیر از وقتش بخواند، نماز وی همچون لباسی کهنه و فرسوده پیچیده شده و به صورت وی زده می‌شود.^۱

دلایل کسانی که به قضای نمازی که عمدا ترک شده قائلند:

کسانی که پا را فراتر گذاشته و خواندن نماز را پس از وقتش، جایز دانسته و با خواندن آن پس از وقت، شخص را بری الذمه می‌دانند، می‌گویند:

— که در این زمینه ابوعمر بن عبدالبر بیشترین طرفداری را کرده است^۲ که ما کلامش را عینا می‌آوریم — که در کتاب استذکار در باب خواب ماندن از نماز می‌گوید:

مسروق از ابن عباس رضی الله عنه روایت می‌کند که گفت: رسول الله صلی الله علیه و آله در سفری بودند که در آخر شب برای استراحت فرود آمدند. پس از خوابیدن تا طلوع خورشید بیدار نشدند. پس از اینکه بیدار شدند، بلال رضی الله عنه را امر کردند تا اذان دهد که وی اذان داد، پس رسول الله صلی الله علیه و آله دو رکعت خواندند. ابن عباس رضی الله عنه می‌گوید: بیشتر از دنیا و آنچه که در آن است، (به سبب این رخصت) خوشحال شدم.

ابوعمر می‌گوید: به نظر من این مساله — والله اعلم — بدان سبب بوده تا صحابه‌ای که از جانب رسول الله صلی الله علیه و آله به سوی سائر امت مبلغ بودند، بدانند که مقصود الله صلی الله علیه و آله از بندگان در مورد نماز — گرچه وقت آن مشخص شده — آن است که هرکس آن را در وقتش نخواند،

۱- مصنف عیالرزاق ۵۸۷/۱ و ذکره فی المحلی عنه.

۲- کذا ذهب الامام النووی فی المجموع ۷۱/۳ و هو قول الائمة الاربعه كما نص المصنف قبل.

می‌تواند هرگاه که آن‌را به یاد آورد، قضایش را بخواند، و فرقی نمی‌کند که آن‌را فراموش کرده یا اینکه از نماز خواب مانده و یا اینکه عمداً آن‌را ترک کرده باشد.

آیا در این باب به حدیث مالک توجه نکرده‌ای که از ابن شهاب از سعید بن مسیب روایت کرده که رسول‌الله فرمودند: «مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا» [هرکس نمازی را فراموش کرد همان لحظه که به یاد آورد آن را بخواند].

نسیان در زبان عربی بر ترک عمدی نیز دلالت دارد یا اینکه ضد یادآوری می‌باشد. الله متعال می‌فرماید: «تَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ» یعنی طاعت الله متعال و ایمان به آنچه را که رسول الله ﷺ با آن از جانب الله متعال آمده را ترک کردند، بدین سبب الله متعال آنها را از رحمتش فروگذاشت. که در این خلاقی نیست و هرکس که صاحب کمترین علم نسبت به تفسیر قرآن باشد، بی اطلاع از آن نیست.

از اینرو اگر گفته شود: پس چرا در حدیث، مساله یادآوری نماز تنها مخصوص کسی که نماز را فراموش کرده و یا اینکه از آن خواب مانده، قرار گرفته است، آنجا که رسول‌الله ﷺ فرمودند: «مَنْ نَامَ عَنِ الصَّلَاةِ أَوْ نَسِيَهَا فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا» [هرکس از نماز خواب ماند و یا اینکه آن‌را فراموش کرد، هرگاه آن‌را به یاد آورد، بخواند].

گفته شده: کسی که خواب مانده و یا کسی که نماز را فراموش کرده، به طور مخصوص ذکر شده تا توهم و گمان گناه ترک نماز به سبب خواب و فراموشی در مورد آنها رفع شود، بدین ترتیب که گناه خواب و فراموشی از آنها برداشته شده است. که رسول‌الله ﷺ بیان فرمودند که ملغی شدن گناه از آندو به سبب خواب و فراموشی، لازمی ملغی شدن فرض نماز نمی‌باشد، بلکه بر آنها واجب است هرگاه نماز را پس از خروج وقتش به یاد آوردند،

۱- الموطا ۱/۱۳-۱۴. و مسلم (۶۸۰) و ابوداود (۴۳۵) و ابن ماجه (۶۹۶).

۲- توبه ۶۷: خدا را فراموش کرده‌اند (واز پرستش او روی گردان شده اند)، خدا هم ایشان را فراموش کرده است (ورحمت خود را از ایشان بریده و هدایت خویش را از آنان دریغ داشته است).

قضای آنرا به جا آورند. و دلیلی نداشته که همراه آندو کسی را که عمدا نماز را ترک کرده، ذکر شود، چرا که علتی که موجب توهّم در مورد کسی که نماز را فراموش کرده و یا از نماز خواب مانده که همان ملغی شدن قضای نماز به سبب لغو گناه از آنها می باشد، در مورد کسی که عمدا آنرا ترک کرده، نبوده و بروی عذری در ترک نماز فرض که بر او واجب است، پس از اینکه برای وی یادآوری شده، نیست. (برخلاف کسی که نماز را فراموش کرده و یا از آن خواب مانده که ممکن است اینگونه برایش توهم پیش آید که چون گناه ترک نماز به سبب فراموشی یا خواب برداشته شده، پس جبران آنهم از وی برداشته شده است).

و الله تعالى حکم آندو (عامد و فراموش کار) را درمورد نماز که برای آن وقت تعیین شده و روزه فرضی که وقت آن رمضان است، بر زبان رسولش یکسان قرار داده است، بلکه هریک از آن دو پس از خروج وقتش قضا می شود. بدین گونه که در مساله به جا آوردن قضا، در باب نماز درمورد کسی که از نماز خواب مانده و یا اینکه آنرا فراموش کرده تصریح شده، همانطور که بیان کردیم، و در باب روزه در مورد مریض و مسافر نیز بدان تصریح شده است.

و امت اجماع کرده و همگی نقل کرده اند که هرکس ماه رمضان را عمدا روزه نگیرد، درحالی که بر فرضیت آن مومن باشد و تنها از روی شرارت و سرکشی آنرا ترک کرده و پس از آن توبه کند، بر وی قضای رمضان واجب است و کسی که نماز را عمدا ترک می کند نیز اینچنین است. بنابراین، در مساله قضای نماز و روزه، عامد و فراموش کار یکسان می باشند، گرچه در گناه متفاوت اند. همچون کسی که مرتکب جنایت در اموال شده و آنرا تلف می کند که این عملش چه از روی عمد باشد و یا از روی فراموشی یکسان است و تنها تفاوت آن در بزرگی و کوچکی گناه می باشد.

و مساله قضای نماز بر خلاف رمی جمرات در حج می باشد که چه برای کسی که آن را فراموش کرده و یا اینکه عمداً آن را ترک کرده، قضا نمی شود چرا که دم واجب شده به سبب ترک رمی، جایگزین آن می باشد. همچنین بر خلاف قربانی می باشد، چرا که قربانی فرض نمی باشد^۱ در حالی که نماز و روزه هر دو فرض بوده و دینی ثابت می باشند که باید ادا شوند، گرچه وقتی که برای آنها تعیین شده، خارج شده باشد. رسول الله ﷺ می فرماید: {ذَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَىٰ} [دین الله متعال سزاوارتر است که ادا گردد]. و هرگاه کسی که نماز را فراموش کرده و یا از آن خواب مانده - درحالی که هردوی اینها معذور می باشند - نماز را پس از خروج وقتش قضا می کند، کسی که عمداً نماز را ترک کرده، نسبت به آنها در قضای نماز سزاوارتر می باشد، علاوه بر اینکه با ترک عمدی نماز، گناه کار می باشد و اگر از آن ابا ورزد، بازهم فرضیت نماز از وی ساقط نمی شود و بر وی حکم می شود که قضای آن را به جا آورد، چرا که توبه‌ی وی از گناهی که به سبب ترک عمدی نماز مرتکب شده، شامل ادا و اقامه‌ی نماز در کنار پشیمانی وی نسبت به گذشته، می باشد.

درحقیقت برخی از اهل ظاهر^۲ در این مساله تنها بوده و بر خلاف جمهور علمای مسلمین و راه مومنین، اقدام کرده اند. و گفته اند: خواندن نماز در غیر از وقتش برای کسی که عمداً آن را به تاخیر انداخته و وقتش را ترک کند، جایز نیست. چرا که این شخص جزء کسانی که نماز را فراموش کرده و یا از آن خواب مانده اند، نمی باشد. در حالیکه رسول الله ﷺ فقط در مورد این دو دسته امر فرمودند که نمازشان را پس از یادآوری آن بخوانند.

^۱ - اهل علم در حکم قربانی بر دو قول اختلاف کرده اند. ۱- ربیعہ، اوزاعی، ابوحنیفہ، لیث و برخی از مالکی ها معتقدند که قربانی بر کسی که توانایی آن را دارد واجب می باشد. ۲- اما مذهب جمهور علما اینست که قربانی سنت بوده و واجب نمی باشد. مالک، شافعی، احمد، اسحاق، ابو ثور، مزنی، ابن منذر، داود، ابن حزم و غیر اینها بر این قول می باشند. به نقل از صحیح فقه السنه ۳۶۷/۲-۳۶۸.

^۲ - البخاری (۱۹۵۳) و مسلم (۱۱۴۸) کلاهما فی الصوم.

^۳ - یقصد - والله اعلم - ابن حزم، وانظر قوله فی المحلی ۲/۲۳۵ وما بعدها و قد صرح بذكر اسمه الامام النووي فی المجموع ۷۱/۳.

آنجا که فرمودند: {مَنْ نَامَ عَنِ الصَّلَاةِ أَوْ نَسِيَهَا فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا} [هرکس از نماز خواب ماند و یا اینکه آنرا فراموش کرد، هرگاه آنرا به یاد آورد، بخواند]. پس از این می‌گوید: و کسی که نماز را عمدا ترک می‌کند، نه آنرا فراموش کرده و نه از آن خواب مانده است.

ومی‌گوید: در نزد ما قیاس کردن ترک کننده‌ی عمدی نماز بر کسی که آنرا فراموش کرده و یا از آن خواب مانده است، جایز نیست همانطور که قیاس کردن کسی که در احرام بوده و احرامش را فراموش کرده و بدون عمد شکار می‌کند بر کسی که عمدا شکار می‌کند، در نزد ما جایز نیست^۱. (درحالی‌که جمهور علما در این مساله بر مساوی بودن عامد و فراموش کار در گناه و پرداخت جزا، قائلند). از اینرو وی در دو مساله با جمهور علما مخالفت کرده است و گمان کرده که این مساله را با روایتی که از برخی تابعین روایت شده، پوشش داده است. دیدگاه وی در این مساله مخالف دیدگاه جمهور می‌باشد، درحالی‌که استدلال در برابر آنها شکست خورده می‌نماید و ملزم به پیروی از آنان می‌باشد. از اینرو این ظاهری با طریق نظر و اعتبار (قیاس) مخالفت کرده و از جماعت علمای شهرها منفرد شده است و در آنچه که بدان قائل است، دلیل صحیحی که قابل قبول عقل باشد، نیاورده است.

و از دلایل دیگری که بیانگر آن است که نماز همچون روزه پس از خروج و قتش ادا شده و قضایش به جا آورده می‌شود - گرچه اجماع امت، کسانی را که از آنها منفرد شده را به رجوع به سوی آنها و ترک خروج از راهشان امر می‌کند و اجماع امت در این زمینه ما را از آوردن دلایل دیگر بی‌نیاز می‌کند - آن است که رسول الله ﷺ فرمودند: {مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ، وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الْعَصْرَ} [هرکس رکعتی از نماز صبح را قبل از طلوع خورشید، دریابد،

نماز صبح را نیز دریافته است و هرکس یک رکعت از نماز عصر را قبل از غروب خورشید دریابد، نماز عصر را دریافته است].

در این حدیث کسی که عمدا نماز را به تأخیر انداخته از کسی که آن را از روی فراموشی به تأخیر انداخته، استثنا نشده است. و همگی از رسول الله روایت کرده اند که: هرکس یک رکعت از نماز عصر را قبل از غروب دریابد، آن را دریافته و باقی آن را در وقت مغرب نیز می خواند که باقی آن پس از خروج وقت عصر می باشد. و فرقی بین کسی که نماز عصر را عمدا و یا از روی فراموشی و یا کوتاهی کردن به تأخیر می اندازد و کاملاً آن را پس از خروج وقتش می خواند و بین کسی که قسمتی از نماز عصر را عمدا و یا از روی فراموشی و یا کوتاهی کردن پس از خروج وقتش می خواند، از لحاظ رای و نظر نمی باشد. دلیل دیگر آنست که: رسول الله ﷺ و اصحاب ایشان در روز خندق به سبب جنگی که مشرکین تدارک دیده بودند، مشغول آن شده و نماز ظهر و عصر را نخواندند تا اینکه خورشید غروب کرد، که در این روز رسول الله ﷺ و اصحابشان نه خواب ماندند و نه نماز را فراموش کردند و بلکه بین مسلمین و کفار در این روز جنگ خونین و کشت و کشتاری هم نبود، با این وجود نماز ظهر و عصر را در شب خواندند.

دلیل دیگری که در این زمینه می باشد، آن است که: رسول الله در روز بازگشت از خندق به اصحابشان در مدینه فرمودند: **{لَا يَصَلُّنَ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ}** [هیچ کس نماز عصر را جز در بنی قریظه نخواند]. که اصحاب از مدینه خارج شدند در حالیکه برخی از ایشان به سبب ترس از خروج وقت، نماز عصر را در میان راه خواندند و برخی آن را در بنی قریظه پس از غروب آفتاب خواندند. چرا که رسول الله ﷺ به ایشان فرمودند: **{لَا يَصَلُّنَ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ}** با این وجود رسول الله هیچ یک از دو گروه را سرزنش

نکردند، در حالیکه هر دو گروه نه نماز را فراموش کردند و نه از نماز خواب ماندند و برخی نماز را به گونه‌ای به تاخیر انداختند که وقتش خارج شد، و آن را پس از وقتش خواندند و رسول الله ﷺ با وجودیکه از این عملشان آگاهی داشتند، بدانها تذکر ندادند که نمازی که در وقتش خوانده نشود، پس از خروج وقتش قضا نمی شود.

دلیل دیگر آن است که رسول الله ﷺ فرمودند: {سَيَكُونُ بَعْدِي أُمَرَاءُ يُوْخِرُونَ الصَّلَاةَ عَنْ مِيقَاتِهَا} براستی که پس از من امرا و پادشاهانی می آیند که نماز را از وقت مقررش به تاخیر می اندازند. صحابه گفتند: آیا همراه آنها نماز بگزاریم؟ فرمودند: بله.

از ابن مثنای حمصی روایت است که گفت: از همسر عبادة بن صامت از عبادة به من خبر رسیده که گفت: ما نزد رسول الله ﷺ بودیم که فرمودند: {إِنَّهُ سَيَجِيءُ بَعْدِي أُمَرَاءُ تَشْغَلُهُمْ أَشْيَاءٌ حَتَّى لَا يَصِلُوا الصَّلَاةَ لِمِيقَاتِهَا} براستی که پس از من امرا و پادشاهانی می آیند که امور مختلفی آنها را به گونه‌ای به خود مشغول می کند که نماز را در موعد مقرر آن نمی خوانند. صحابه گفتند: یا رسول الله همراه آنها نماز بگزاریم؟ فرمودند: بله. ابو عمر می گوید: مثنای حمصی، همان املوکی نیز می باشد که ثقه است. در این حدیث رسول الله ﷺ خواندن نماز را پس از وقتش مباح قرار داده اند و فرمودند که نماز فقط در وقت خودش خوانده می شود. و احادیثی که در آن وصف تاخیر نماز تا خروج وقتش توسط پادشاهان و امرا ذکر شده، جداً زیاد می باشد و در حقیقت امرایی از بنی امیه بودند که اکثرشان نماز جمعه را در غروب می خواندند. رسول الله ﷺ فرمودند: {إِنَّمَا التَّفْرِيطُ عَلَى مَنْ لَمْ يُصَلِّ الصَّلَاةَ حَتَّى يَجِيءَ وَقْتُ الصَّلَاةِ الْآخِرَى} [کوتاهی و سستی تنها بر کسی است که نماز نخوانده تا اینکه وقت نماز دیگر داخل می شود]. در حالیکه آنها می دانستند که وقت ظهر در حضر تا زمانی است که وقت عصر داخل نشده است.

این مساله با اسناد صحیحی روایت شده که برخی از آنها را در ابتدای کتاب - الاستذکار - در بحث اوقات نماز آورده ام. و از ابو قتاده ؓ روایت است که رسول الله ﷺ

فرمودند: {لَيْسَ لِي الْتَوْمِ تَفْرِيطٌ، إِنَّمَا التَّفْرِيطُ عَلَى مَنْ لَمْ يُصَلِّ الصَّلَاةَ حَتَّى يَجِيءَ وَقْتُ الصَّلَاةِ الْآخَرَى} [در خوابیدن تفریط و کوتاهی نیست، بلکه تفریط بر کسی است که نماز نخوانده باشد تا اینکه وقت نماز بعدی فرا رسد، و چنین کسی تقصیر و کوتاهی کردن و تفریط را مرتکب شده است]. رسول الله ﷺ کسی را که اینگونه عمل کرده، سهل انگار نامیده است و سهل انگار معذور نمی باشد و در نزد همه از جهت عذر همچون کسی که از نماز خواب مانده و یا آن را فراموش کرده، نمی باشد، با این وجود رسول الله ﷺ نمازش را به همراه تفریط و سهل انگاری وی جایز دانستند.

در حدیث ابی قتاده روایت شده که رسول الله ﷺ فرمودند: {وَإِذَا كَانَ الْغَدُ فَلْيَصِلْهَا لِمِيقَاتِهَا} [فردا که فرارسید، آن را در موعد مقرر خودش بخوان]. که این حدیث در قضای نمازی که به سبب کوتاهی ترک شده چه در زمان یادآوری آن و چه بعد از یادآوری آن، بسیار واضح و روشن می باشد. و این حدیث ابوقتاده اسنادش صحیح می باشد جز اینکه در این معنا با حدیث عمران بن حصین در مورد خواب ماندن رسول الله ﷺ از نماز صبح در سفر معارض می باشد. که در آن آمده که صحابه گفتند: یا رسول الله آیا فردا، قضای آن را در وقت خودش بخوانیم؟ فرمودند: {لَا، إِنْ لَمْ يَلِنْهَاكُمْ عَنْ الرِّبَا ثُمَّ يَقْبَلُهُ مِنْكُمْ} [خیر، الله متعال شما را از ربا نهی نکرده که پس از آن از شما قبول کند].

و از ابوهریره رضی الله عنه از رسول الله ﷺ شبیه آن روایت شده است که در این مساله همه اسانید را در مقدمه ذکر کردیم. و از عبدالرحمن بن علقمه - که از جمله صحابه ذکر شده - روایت است که گفت: وفد ثقیف بر رسول الله ﷺ وارد شدند و در آن روز از آنحضرت ﷺ به گونه ای سوال پرسیدند که بدان سبب رسول الله ﷺ نماز ظهر را با نماز عصر خواندند. کمترین آنچه که از حدیث بر می آید، آن است که رسول الله ﷺ نماز را از وقتی که در آن نماز می خواندند به سبب آنچه که بدان مشغول شدند، به تاخیر انداختند. و عبدالرحمن بن علقمه از ثقات تابعین و بزرگان شان می باشد.

درحقیقت علما اجماع کرده‌اند که هرکس نماز را عمدا ترک کند تا اینکه وقتش خارج شود، از فرمان الله متعال سرپیچی کرده و گنه کار می باشد. و برخی ذکر کرده‌اند که این عمل از گناهان کبیره می باشد. و اجماع کرده‌اند که بر گنه کار و سرکش، لازم است که از گناهش با پشیمانی نسبت به عملش و اعتقاد ترک بازگشت به سوی آن، توبه کند. الله متعال می فرماید:

﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [نور: ۳۱].

[ای مؤمنان، همگی به سوی خدا برگردید (وازمخالفت‌هایی که در برابر فرمان خدا داشته‌اید توبه کنید) تا رستگار شوید].

و هرکس که مدیون الله و بندگانش باشد، بر وی لازم است که با پرداخت حقشان خود را از زیر بار دین خارج کند. و در حقیقت رسول الله ﷺ حق الله متعال را به حقوق انسانها نسبت به هم، تشبیه کرده‌اند، آنجا که می فرمایند: {دَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى} [دین الله متعال سزاوارتر است که ادا گردد].

جای تعجب است از این ظاهری که اصلی را که وی و اصحابش بدان معتقد بوده، به سبب جهالت و علاقه به تک روی، نقض کرده است و آن اینکه آنچه از فرائض که با اجماع ثابت شده، جز با اجماعی مثل آن یا سنتی که در مورد آن اختلافی نباشد، نقض نمی شود. و نمازهای فرض به اجماع واجب می باشند، که با آن با تک روی ای که خارج از دیدگاه علما می باشد، اختلاف کرده و بدون اینکه در این مورد سنتی روایت کند، از آن تبعیت می کند و فریضه‌ای را که بر آن اجماع شده، ساقط می کند و اصل خودش را نقض کرده و خود را فراموش کرده است.

پس از این ابو عمر بن عبدالبر رحمه الله می گوید: مذهب داود و اصحابش وجوب قضای نمازی می باشد که عمدا فوت شده است. سپس می گوید: و این قول داود و اهل ظاهر می باشد و این ظاهری را جز فردی که از جماعت علمای سلف و خلف خارج شده، نمی بینم.

و با همه‌ی مذاهب فقها مخالفت کرده است و از آنها جدا و منفرد شده است و کسی که در علم از شدو ذات پیروی می‌کند، امام و پیشوای در علم نمی‌باشد و در کتابش گمان کرده که عده‌ای از صحابه و تابعین با وی در این زمینه هم رای می‌باشند. از اینرو از ابن مسعود و مسروق و عمر بن عبدالعزیز در مورد این فرموده‌ی الله متعال ﴿أَصَاحُوا الصَّلَاةَ﴾ روایت می‌کند که مقصود از آن ضایع کردن نماز از وقتش می‌باشد و اگر آن را ترک کنند، قطعاً با ترک آن از جمله‌ی کفار می‌باشند.^۱ در حالیکه وی در مورد تکفیر کسی که عمداً نماز را ترک کرده و از اقامه‌ی آن ابا می‌ورزد، و همچنین از قتل چنین شخصی، زمانیکه به وجوب آن اقرار دارد، صحبت نمی‌کند، که در حقیقت با آنها مخالفت کرده است، پس چگونه به آنها استدلال می‌کند؟

به هر حال واضح است کسی که قضایی نماز را به جا آورد، در حقیقت از ضایع کردن آن توبه کرده است. الله متعال می‌فرماید:

﴿وَالَّذِينَ لَفُغَارٌ لِّمَنِ ثَابٌ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾ [طه: ۸۲].

[من قطعاً (باغفران عظیمی که دارم) می‌آمزم کسی را که (از کفر و گناه خود) برگردد و (به) بهترین وجه) ایمان بیاورد و کارهای شایسته بکند و سپس راهیاب بشود (و این راه را تا آخر زندگی ادامه دهد)].

و کسی که نماز را ضایع کرده برای وی توبه‌ای جز ادای آن نمی‌باشد، همانطور که توبه‌ی از دین اشخاص، جز با ادای آن دین به صاحبش، صحیح نمی‌باشد. و هر کس نمازی را که نسبت بدان کوتاهی کرده، قضایش را به جا آورد، در حقیقت توبه کرده و عمل صالح انجام داده است و الله متعال اجر و پاداش کسی را که عمل نیکوانجام داده، ضایع نمی‌گرداند.

و از سلمان ذکر کرده که گفت^۱: نماز، میزان است، هرکس آن را کامل انجام دهد، اجر وی کامل داده می شود، و هرکس از آن بکاهد، قطعاً آنچه را که الله متعال در مورد کاهندگان و مطفین فرموده است، می داند. که در این خبر هم حجتی برای وی نمی باشد، چرا که ظاهر معنای آن اینست که، مطف و کسی که از نمازش می کاهد، گاهی شخصی می باشد که با کامل نکردن رکوع و سجده و حدود نماز، از آن می کاهد گرچه نماز را در وقتش می خواند.

و از ابن عمر رضی الله عنهما روایت می کند که گفت: برای کسی که نماز را در وقتش نخواند، نمازی نیست. در این مورد همچنین می گوئیم: که این قول ابن عمر رضی الله عنهما بدین معناست که: برای وی نمازی که اجزایش کامل باشد، نیست، همانطور که در حدیث آمده است^۲: {لَا صَلَاةَ لِبَجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ} [برای همسایه مسجد، نمازی جز نمازی که در مسجد بخواند، نیست]. و مانند آن این حدیث می باشد^۳: {لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ} [کسی که امانت دار نیست، ایمان ندارد].

و کسی که نماز را قضا کند، درحقیقت آن را خوانده است و از عمل بدی که با ترک نماز مرتکب شده توبه کرده است. و هرآنچه که وی در این زمینه ذکر کرده، صحیح نبوده و در هیچ یک از آنها برای وی حجتی نمی باشد، چرا که ظاهر آن خلاف آن چیزی است که تاویل کرده است.

^۱ - مصنف عبدالرزاق (۳۷۵۰) و سنن الکبری للبیہقی (۳۵۸۶).

^۲ - المستدرک (۸۹۸) والدارقطنی (۱۵۵۳) والبیہقی فی السنن (۴۹۴۲) (۵۵۹۱) وضعفه الحافظ فی تلخیص الحبییر ۳۲/۲ وانظره فی المقاصد (۱۳۰۹).

^۳ - شعب الایمان (۴۰۴۵) (۴۸۷۵) وابن حبان (۱۹۴) ومسنده احمد (۱۲۳۸۳).

دلایل کسانی که از قضای نمازی که عمدا ترک شده، منع می کنند:

کسانی که از قضای نمازی که عمدا ترک شده، منع می کنند در مورد صحت و مقبولیت خواندن نماز پس از وقتش می گویند: درحقیقت درخشیده و خط و نشان کشیده اید، درحالیکه در حکایت حقیقت سخن ما، و در آنچه که از مذاهب سلف نقل کردیم و در مورد دلایل ما، انصاف را رعایت نکردید. برآستی که نه ما و نه احدی از اهل اسلام به هیچ وجه نگفته است که با خروج وقت، نماز از ذمه‌ی شخص ساقط می گردد و وجوب آن بر وی باقی نمی ماند تا با آنچه که کسب کرده اید، برما بتازید و به روشی ناخوشایند ما را محکوم و مورد انتقاد قرار دهید. بلکه سخن ما و سخن کسی که از ما حکایت می کند، درواقع سخن صحابه و تابعین می باشد که در مورد کسی که نماز را به تاخیر انداخته و آنرا فوت می کند، بسیار از سخن شما شدیدتر می باشد. بدین گونه که کسیکه اینچنین عمل می کند، حتما عقوبت این عملش را می چشد و گناهی را به دوش می کشد که هیچ راهی برای جبران آن جز با توبه و عملی که آنرا از سر بگیرد، نیست.

درحقیقت ادله‌ای در این زمینه ذکر شد که هیچ راهی برای شما در رد آنها نمی باشد، اگر راهی در رد آنها یافتید، پس درود و سلام بر علم باد، هرکجا و همراه هرکسی که باشد. مقصود فقط طاعت الله و رسولش و شناخت آنچه که با آن آمده است، می باشد. در اینجا آنچرا که در کلام شما مقبول و مردود می باشد، بیان می کنیم:

۱- اما آنچه که از خوشحالی ابن عباس روایت کردید و گفتید که خوشحالی وی از نمازی که پس از طلوع خورشید خوانده شد، بدین سبب بود که رسول الله با خواندن نماز در این وقت درواقع اصحابش را که مبلغین ایشان به سوی امت بودند - آگاه کردند که مقصود الله متعال از بندگان در مورد نماز- با وجود معین بودن وقتش - آن است که هرکس نماز را در وقتش نخواند، حتما باید قضایش را به جا آورد، و فرقی نمی کند که از آن نماز خواب مانده و یا اینکه عمدا آنرا ترک کرده است.

این فهم از کلام ابن عباس رضی الله عنه جز گمانی محض از جانب شما نمی باشد که گمان کردید که مقصود ابن عباس رضی الله عنه آن بوده است. واضح است که کلام ابن عباس رضی الله عنه به هیچ وجه بر این مساله دلالت ندارد و او چنین احساسی نداشته است؛ شاید این خوشحالی بزرگ ابن عباس از این نماز، تنها بدین سبب بوده که این نماز قضا شده را همراه رسول الله صلی الله علیه و آله و اصحابش خوانده و عملی همچون عمل آنها انجام داده است و بدین سبب برای وی همچون دیگر صحابه دو اجر حاصل شده است، و این ویژگی خاصی برای آن نماز بود و در واقع تنبیهی برای شنونده بود تا گمان نکند که آن نماز باوجودیکه در وقت نیمروز و بعد از طلوع خورشید خوانده شد، ناقص بوده و هیچ اجری در آن نیست. بر این اساس بود که ابن عباس رضی الله عنه گفت: این نماز مرا بیشتر از دنیا و آنچه که در آنست، خوشحال ساخت.

و آنچه که شما از کلام ابن عباس رضی الله عنه فهمیدید، نسبت به این فهم از کلام وی سزاوارتر و شایسته تر نمی باشد، و شاید مقصودش از این کلام آن بوده که این عمل رحمتی از جانب الله متعال بر این امت بوده، تا اینکه هرکس به سبب خواب از خواندن نماز محروم شد، بدان عمل اقتدا کرده و با تاخیر در جبران آن کوتاهی نکند. بنابراین، کجای کلام وی بر این دلالت دارد که سرور و خوشحالی او به سبب این نماز بر این اساس بوده که هرکس نماز نخواند، و عمدا نماز شب را به روز و نماز روز را تا شب به تاخیر اندازد، نمازش صحیح بوده و قبول می شود و مسئولیت وی در قبال آن برطرف می شود؟ برآستی که این فهم از کلام ابن عباس رضی الله عنه بسیار عجیب می باشد، پس ما را آگاه کنید که چگونه این فهم از کلام ابن عباس رضی الله عنه برای شما حاصل شده و از چه راهی آنرا فهمیدید؟

۲- اما اینکه گفتید نسیان در لغت عرب به معنای ترک می باشد و برای آن به این فرموده‌ی الله متعال استشهدا کردید: ﴿كَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ تا آخر کلام.

آری به الله سوگند، نسیان در قرآن بر دو وجه می باشد: نسیان ترک و نسیان سهو. لیکن حمل کردن نسیان و فراموشی که در احادیث قضای نماز ذکر شده، بر فراموشی که از روی عمد باشد، به چهار دلیل باطل می باشد:

الف) رسول الله ﷺ فرمودند: **{فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا}** [هرگاه آن را به یاد آورد، بخواند]. این جمله تصریح دارد که مقصود از نسیان و فراموشی که در حدیث ذکر شده، فراموشی است که از روی سهو رخ داده است نه عمد. وگرنه این قول رسول الله ﷺ **{إِذَا ذَكَرَهَا}** [کلامی بی فایده بود]، و هرگاه نسیان پس از ذکر و یادآوری آمده باشد، حتما مقصود از آن فراموشی است که از روی سهو باشد، همچنان که الله متعال می فرماید:

{وَ اذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ} [کهف: ۲۴].

[و چون دچار فراموشی شدی (و ان شاء الله را نگفتی، همین که به یاد آمد)، پروردگارت را به خاطر آور].

و همچنین این معنی در این فرموده ی رسول الله ﷺ نیز می باشد: **{إِذَا نَسِيتُ فَلَذَكِّرُونِي}** [پس هرگاه (در نماز چیزی را) فراموش کردم، مرا یاد آوری کنید].

ب) رسول الله ﷺ فرمودند: **{فَكَفَّارَ تَهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا}** [کفاره ی نمازی که آن را فراموش کرده و یا از آن خواب مانده، آن است که هرگاه آن را به یاد آورد، بخواند]. واضح است که هرکس نماز را عمدا ترک کند و آن را پس از وقتش بخواند، نماز خواندن وی پس از وقتش، گناه فوت کردن نماز را از او نمی پوشاند. و در این مساله بین امت خلاقی نیست و نسبت دادن این معنا از حدیث به رسول الله ﷺ جایز نمی باشد که حدیث بر این حمل شود که: هرکس نماز را عمدا ترک کند، تا اینکه وقتش خارج شود، کفاره ی گناه فوت کردن نماز، خواندن آن پس از وقتش می باشد. برآستی که قبحاین سخن در برابر آنچه که ما

۱- اخرجه مسلم فی المساجد (۵۷۲) جزء من حدیث فی السهو فی الصلاة.

۲- اخرجه مسلم (۶۸۴).

گفتیم که چنین نمازی قبول نشده و به صاحبش نفع نمی رساند و آن را بر ما زشت و قبیح دانستید، بزرگتر می باشد.

(ج) در حدیث، کسی که نماز را فراموش کرده در برابر کسی که از نماز خواب مانده، آمده است، و این مقابله مقتضی آن است که فراموشی از روی سهو بوده است نه عمد. همانطور که جملگی اهل شرع می گویند: کسی که خواب مانده و فراموش کرده، مواخذه نمی شوند.

(د) هرگاه در کلام شارع، بر فراموش کار احکامی تعلق گیرد، حتما مقصود از آن کسی می باشد که از روی سهو دچار فراموشی شده است و این قاعده در جمیع کلام شارع جاری می باشد. همچون اینکه رسول الله ﷺ فرمودند: «{مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ، فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ، فَلَيْتُمْ صَوْمَهُ، فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ}» [هر شخص روزه داری که از روی فراموشی چیزی بخورد یا بیاشامد روزه ی خود را تمام کند زیرا (در حقیقت) الله تعالی به او طعام و شراب داده است].

۳- اما اینکه گفتید: و الله ﷻ حکم آن دو (عامد و فراموش کار) را درمورد نماز که برای آن وقت تعیین شده و روزه فرضی که وقت آن رمضان است، بر زبان رسولش یکسان قرار داده است، بلکه هریک از آندو پس از خروج وقتش قضا می شود. بدین گونه که در مساله به جا آوردن قضا، در باب نماز درمورد کسی که از نماز خواب مانده و یا اینکه آن را فراموش کرده تصریح شده، همانطور که بیان کردیم، و در باب روزه در مورد مریض و مسافر نیز بدان تصریح شده است و امت اجماع کرده و همگی نقل کرده اند که هرکس ماه رمضان را عمدا روزه نگیرد، درحالی که بر فرضیت آن مومن باشد و تنها از روی شرارت و سرکشی آن را ترک کرده و پس از آن توبه کند، بر وی قضای رمضان واجب است و کسی که نماز را عمدا ترک می کند نیز اینچنین است. تا پایان کلام.

جواب آن از چند وجه می باشد:

اینکه الله متعال بین کسی که نماز و روزه را عمدا ترک می کند و بین کسی که از روی فراموشی آنها را ترک می کند، مساوی قرار داده است، سخن باطلی است. والله متعال به هیچ عنوان این دو را مساوی قرار نداده و کلام ما در مورد کسی که عمدا نماز را ترک کند، آنستکه وی گناه کار بوده و سرکشی کرده و بسیار کوتاهی ورزیده است. ازاینرو کجا الله متعال بین حکم آندو در نماز و روزه را مساوی قرار داده است؟

اما این سختتان که در این مساله بر کسی که خواب مانده و یا فراموش کرده تصریح شده، همانطور که گذشت، مقصود از نسیان و فراموشی که در حدیث ذکر شده، نسیان سهومی باشد که همچون خواب می باشدنه فراموشی که از روی عمد بوده است و حمل آن بر اینکه از روی عمد بوده به هیچ وجه صحیح نبوده و عامد در آن راهی ندارد. اما رخصتی که در مورد روزه رمضان در باب افطار برای مریض و مسافر بدان تصریح شده، اگر چه آندو روزه را عمدا افطار می کنند، بازهم این امکان وجود ندارد که حکم کسی که نماز را عمدا ترک می کند از آنها گرفته شود، و الله متعال و رسولش ﷺ بین کسی که نماز را عمدا و از روی سرکشی ترک کرده تا اینکه وقتش خارج شده و بین کسی که روزه را به سبب بیماری یا مسافرت ترک کرده، مساوی قرار نداده اند تا اینکه حکم یکی از دیگری گرفته شود. ازاینرو کسی که روزه را به سبب بیماری یا سفر به تاخیر انداخته، همچون کسی است که نماز را به سبب خواب یا فراموشی به تاخیر انداخته است و درحقیقت این دو هستند که الله متعال و رسولش ﷺ حکمشان را مساوی قرار داده اند، که الله متعال در مورد حکم مریض و مسافر در باب روزه تصریح فرموده که آندو معذور می باشند و رسول الله ﷺ در مورد حکم کسی که نماز را فراموش کرده و یا از آن خواب مانده، تصریح کردند که هردو در تاخیر نماز معذور می باشند. که درحقیقت این دو گروه را در باب نماز و روزه با هم

مساوی قرار داده اند. لیکن، کجا عامد تفریط کننده‌ی گنه کار با مریض و مسافر و کسی که از نماز خواب مانده و یا آن را فراموش کرده، که همدی اینها معذور می باشند، مساوی قرار داده شده؟ و این موضوع را این مساله بیشتر واضح می کند که گاهی افطار کردن به سبب مریضی واجب می باشد، و از اینرو روزه بر وی حرام می باشد و افطار در سفر در نزد عده‌ای از سلف و خلف یا واجب می باشد یا اینکه افطار کردن را بهتر می دانند و یا اینکه در نزد آنها هردو چه افطار و یا روزه گرفتن، یکسان می باشد و یا اینکه برخی از آنها معتقدند که بر کسی که مشقتی بر وی نیست، گرفتن روزه بهتر می باشد. به هر حال ملحق کردن کسی که عمدا و عدوانا نماز و روزه را ترک می کند به کسی که معذور می باشد، از فاسدترین ملحقات و باطل ترین قیاسها می باشد و این چیزی است که بر هیچ عالمی پوشیده نیست.

و اینکه گفتید: امت اتفاق کرده و همه و همه نقل کرده‌اند که هرکس ماه رمضان را عمدا روزه نگیرد چه از روی کوتاهی و یا به سبب غرور و سرکشی، و سپس توبه کرده، براو قضای آن لازم می باشد.

به شما گفته می شود: ده نفر از اصحاب رسول الله ﷺ، قطع نظر از دیگران را یافتیم که بدین مساله تصریح کرده‌اند. (عدم قضای روزه‌ای که عمدا ترک شده). که هرگز راهی به سوی آن نیافتید. و ائمه همچون امام احمد و شافعی و غیر ایشان ادعای این اجماعات که حاصل آن عدم علم به خلاف و نه علم به عدم خلاف است، را انکار کرده‌اند. بنابراین راهی به سوی ادعای اینچنین اجماعاتی نیست مگر در مسائلی که با علم ضروری و یقینی دانسته شود که رسول الله ﷺ با آن آمده‌اند. اما در مورد آنچه که بر آن ادله‌ی شرعی وارد شده است، بر هیچ کس جایز نیست که به سبب عدم علم به کسی که در مورد آن سخن گفته، حکمش را نفی کند. چرا که دلیل، اتباع مدلولش را واجب می کند و صحیح نیست که عدم

علم نسبت به کسی که در مورد آن موضوع سخن گفته، به عنوان عدم معارض در آن زمینه تلقی گردد. و این طریق همدی ائمه‌ای است که بدانها اقتدا می‌شود.

امام احمد در روایتی که فرزندش عبدالله روایت کرده، می‌گوید: هرکس ادعای اجماع کند، دروغگو است، ممکن است مردم اختلاف کرده باشند. این نیز دعوای بشر مریسی و اصم می‌باشد. لیکن بگوید: من در این مساله اختلافی را در بین مردم سراغ نداریم. شاید اختلافی موجود باشد، که به وی نرسیده باشد.^۱ و در روایت مروزی می‌گوید: چگونه برای فردی جایز است که بگوید: اجماع شده؟ هرگاه شنیدید که می‌گویند: اجماع شده، آنها را متهم کنید؛ اگر بگوید در این زمینه مخالفی را نمی‌شناسم، سالم تر است. و در روایت ابی طالب می‌گوید: این ادعای اجماع دروغ است، چه چیزی او را آگاه کرده که مردم اجماع کرده اند؟ لیکن بگوید: در این مساله اختلافی را نمی‌دانم. چرا که چنین تعبیری از آن سخنش بهتر می‌باشد که: مردم اجماع کرده اند. و در روایت ابی الحارث می‌گوید: برای هیچ کس شایسته نیست که ادعای اجماع کند، ممکن است مردم اختلاف کرده باشند.

^۱ - قاضی می‌گوید: ظاهر این کلام بیانگر آن است که امام احمد از صحت اجماع منع کرده‌اند در حالیکه این کلام ایشان بر ظاهرش حمل نمی‌شود، بلکه این کلام را تنها به سبب ورع و زهد گفته اند، چرا که ممکن است کسی که در مساله ای ادعای اجماع می‌کند، در واقع خلاف موجود در آن مورد بدو نرسیده باشد و یا اینکه این کلام را در حق کسی گفتند که از خلاف سلف آگاهی ندارد و با این وجود ادعای اجماع می‌کند. چرا که ایشان در روایت عبدالله و ابی الحارث به صحت اجماع تصریح کرده و در روایت حسن بن ثواب ادعای اجماع کرده‌اند بدین گونه که امام احمد به تکبیر گفتن از صبح روز عرفه تا پایان ایام تشریق معتقد بودند، بدیشان گفته شد: استادتان در این زمینه بر چیست؟ فرمود: به اجماع عمر و علی و عبدالله بن مسعود و عبدالله بن عباس. (المستدرک علی مجموع الفتاوی ۱۱۴/۲). و نصوص رسول الله در نزد امام احمد بن حنبل و سایر ائمه حدیث جلیل تر از آن بود که توهم اجماعی را که برخاسته از عدم علم به خلاف بود، بر آن مقدم کنند و اگر این جایز بود، قطعاً نصوص تعطیل گشته و برای هرکس که قول مخالف در مساله ای را نمی‌دانست، جایز بود که در آن مورد، جهلش را بر آنچه که از نصوص با وی مخالف است، مقدم کند. درواقع ادعای این نوع اجماع همان چیزی بوده که امام احمد و شافعی آنرا انکار کردند نه آنچه که برخی از مردم گمان می‌کنند که ایشان وجود اجماع را بعید و نامحتمل دانسته اند. (اعلام الموقعین عن رب العالمین ۲۴/۱).

و امام شافعی در حین مناظره با محمد بن حسن فرمود: برای هیچ کس جایز نیست که بگوید: اجماع کرده‌اند، تا اینکه از اجماع علما در مورد مسئله در همه جا مطلع باشد، دور بودن و نزدیک بودن خانه در قبول کردن اقوال اعتبار ندارد مگر اینکه گروهی از گروه دیگر نقل قول کنند. امام شافعی می‌گوید: محمد بن حسن به من گفت: این بسیار دشوار است؟ بدو گفتم: با وجود سختی‌اش موجود نیست. و امام شافعی در جایی دیگر می‌فرماید: ضعف ادعای اجماع آشکار و واضح می‌باشد و از کسی که با ایشان در این باب مناظره می‌کرد چیزهایی خواست که وی عاجز ماند. مناظره کننده به ایشان گفت: آیا اجماعی هست؟ گفتم: بله، الحمدلله بسیار است، در مورد همه‌ی فرائضی که در مورد آنها گنجایش جهل نمی‌باشد، اجماع می‌باشد. و این همان اجماعی است که هرگاه بگویی مردم اجماع کرده‌اند، هیچکس را نمی‌یابی که به تو بگوید: در این مورد اجماع نیست. بنابراین در مورد ادعای اجماع، این همان راهی است که بر اساس آن هرکس ادعای اجماع کند، تصدیق می‌شود.

ایشان پس از سخنان طولانی که در مناظره‌اش ذکر می‌کند، می‌گوید: آیا در معیوب و ناقص بودن اجماع، برایت همین کافی نیست که از اصحاب رسول الله ﷺ پس از ایشان ادعای اجماع ثابت نشده است مگر در آنچه که هیچکس در آن مورد اختلافی ندارد، (همچون نماز، روزه، زکات، حج و...) تا اینکه زمانه‌ی شما رسید؟ مناظر به ایشان گفت: برخی از شما ادعای اجماع می‌کنید. ایشان فرمود: آیا از آنچه که ادعا شده، تعریف می‌کنی؟ گفت: نه. ایشان گفتند: پس چگونه در آنچه از اجماع که بدان استدلال کردی، داخل می‌شود، درحالی‌که عیب آن بر تو واضح و آشکار شد. پس هرگاه گفتی در فلان مساله اجماع است، این رای و نظر را در نزد خودت نیکو مشمار، چرا که در پیرامون خود کسی را می‌یابی که به تو بگوید: معاذالله، اگر در این مساله اجماع باشد؟

و امام شافعی در رساله‌اش می‌گوید: آنچه که در مورد آن خلاف دانسته نشده، پس در آن اجماعی نیست.

این کلام ائمه‌ی اهل علم در مورد ادعای اجماع بود، همانطور که مشاهده کردی. به اصل کلام و مقصود اصلی بازگشته و می‌گوییم: چه کسی از اصحاب رسول الله ﷺ گفته است: هرکس نماز را عمداً و بدون عذرترک کند تا اینکه وقتش خارج شود، و آن را پس از وقتش بخواند، این نماز از وی قبول شده و به صاحبش نفع رسانده و با خواندن آن پس از وقتش بری الذمه می‌گردد؟

الله ﷻ می‌داند که هیچیک از صحابه را نیافتیم که بدان سخن گفته باشد. درحالی‌که از صحابه و تابعین برخلاف آن را نقل کردیم که حکایت آن گذشت.

و حسن بدانچه که ما گفتیم تصریح کرده است، محمد بن نصر مروزی در کتابش در باب نماز می‌گوید: اسحاق روایت کرده که نصر از اشعث از حسن روایت کرده که گفت: هرگاه شخصی یک نماز را عمداً ترک کند، برآستی که آن را قضا نمی‌کند.

محمد می‌گوید: این قول حسن احتمال دو معنا را دارد:

معنای اول: وی کسی را که نماز را عمداً ترک کند، تکفیر می‌کند که بر این اساس بر وی قضایی نیست، چرا که کافر به قضای آنچه که در حال کفرش ترک کرده، پس از اسلام آوردن امر نشده است.

معنای دوم: احتمال دیگر آن است که وی این شخص را بابت ترک نماز کافر نمی‌داند. بلکه معتقد است که الله متعال تنها نماز را در وقتی معلوم فرض کرده است؛ پس هرگاه به گونه‌ای ترک شود که وقتش از بین رود، به سبب ترک نماز فرض که در وقتی معین بدان امر شده، دچار معصیت گشته است. و اگر آن را پس از وقتش بخواند، درحقیقت نماز را، در وقتی که

بدان امر نشده خوانده است، از اینرو این گونه عملکرد وی، که آنچرا که بدان مامور نشده را به جای آنچه که بدان مامور شده انجام دهد، به وی نفعی نمی‌رساند. و اگر علما بر خلاف آن اجماع نکرده بودند، این قول عجیبی نبود.

محمد می‌گوید: کسی که درمورد قضای نمازی که عمدا ترک شده اینگونه اعتقاد داشته باشد، بر اساس قیاس باید درمورد نماز کسی که از آن خواب مانده و یا نماز را فراموش کرده تا اینکه وقتش خارج شده، نیز اینچنین می‌گفت، که قضای این دو نیز واجب نمی‌باشد، البته اگر این خبر از رسول الله ﷺ روایت نمی‌شد که فرمودند: {مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاةٍ أَوْ سَهَا فَلْيُصَلِّهَا إِذَا اسْتَيْقَظَ أَوْ ذَكَرَ} [هرکس از نماز خواب ماند یا آنرا فراموش کرد، هرگاه بیدار شد و یا آنرا به یاد آورد، بخواند]. و همینین اگر این خبر که رسول الله ﷺ از نماز صبح خواب ماندند و قضای آنرا پس از وقتش به جا آوردند، نمی‌بود. پس وقتی که از رسول الله ﷺ در این مورد روایت شده، قضای آن بر کسی که آنرا ترک کرده، واجب بوده و بهره‌ی رای و نظر در این مورد باطل می‌باشد.

درحقیقت محمد خلاف را در این مساله صریحا نقل کرده و گمان کرده که امت بر خلاف آن اجماع کرده‌اند که این گمان وی احتمال دو معنا را دارد:

۱- وی معتقد است که اجماع پس از خلافتی که بوده، منعقد شده است.

۲- و یا اینکه او معتقد است که مخالفت یک نفر در منعقد شدن اجماع خللی وارد نمی‌کند.

که در این دو مساله اختلاف نظر آشکار است.

اما اینکه محمد می‌گوید: اگر خبر نمی‌بود، قیاس مقتضی آن بود که کسی که خواب مانده و فراموش کرده نیز همچون کسی که نماز را عمدا ترک کرده، قضای نماز را به جا نیاورد. باید گفت: اینگونه که گمان می‌کنید، نیست چرا که وقت نماز برای کسی که خواب

مانده و یا فراموش کرده، درحقیقت همان وقتی است که آنرا به یاد آورده و متوجه آن شده است و همانطور که گذشت برای وی وقتی غیر از آن نمی‌باشد، والله اعلم.

اما اینکه گفتید: که همه و همه نقل کرده‌اند و امت اجماع کرده‌اند که هرکس ماه رمضان را به عمد و از روی سرکشی و شرارت روزه نگیرد، بر وی قضای آن لازم است.

باید گفت: اگر این مساله از اصحاب رسول الله ﷺ روایت شده، پس نقل آن کجاست؟ درحالیکه اهل سنن و امام احمد در مسند از ابوهریره رضی الله عنه از رسول الله ﷺ روایت می‌کنند که فرمودند: «مَنْ أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ فِي غَيْرِ رَخْصَةٍ رَخَّصَهَا اللَّهُ لَهُ لَمْ يَقْضِ عَنْهُ صِيَامَ الدَّهْرِ» [هرکس روزی را در رمضان بدون رخصت الهی و مجوز شرعی که الله متعال برای وی مقرر کرده، افطار کند، اگر تمام ایام روزه باشد، نمی‌تواند قضای آنرا به جا آورد]. و این روایت معروف است. بنابراین کجاست روایتی که از رسول الله ﷺ یا از اصحاب ایشان وارد شده که بیانگر این باشد که: هرکس رمضان یا برخی از آنرا روزه نگیرد بر وی جایز است که به تعداد روزهایی که روزه نگرفته، روزه بگیرد؟

اما اینکه گفتید: نماز و روزه دین ثابتی می‌باشند که حتما ادا می‌شوند، گرچه وقتی که برای آنها تعین شده، خارج شود، چرا که رسول الله ﷺ فرمودند: (ذَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى) [دین الله متعال سزاوارتر است که ادا گردد].

در پاسخ می‌گوییم: این دلیل مبنی بر دو مقدمه می‌باشد:

الف) نماز و روزه دیون ثابتی بر ذمه‌ی کسی است که آنرا عمدا ترک کند.

ب) این دین قابل ادا می‌باشد، پس ادای آن واجب می‌باشد.

۱- احمد (۹۰۱۴) و ابوداود (۲۳۹۶) و الترمذی (۷۲۳) و ابن ماجه (۱۶۷۲) کلهم فی الصوم و اسناده غریب کما فی المجموع ۳۲۹/۶ و قال الترمذی عقبه: لا نعرفه الا من هذا الوجه و سمعت محمدا (البخاری) يقول: ابوالمطوس اسمه يزيد بن المطوس و لا اعرف له غیر هذا الحديث و ذکر المنذرى فی الترغیب و التهیب ۱۰۸/۲ عن ابن حبان انه لا يجوز الاحتجاج بما انفرد به والله اعلم.

اما مقدمه‌ی اول: که در آن نزاعی نیست و از اهل علم کسی را سراغ نداریم که بگوید: با تاخیر کردن در وقت، نماز از ذمه‌ی وی ساقط می‌شود. درحالیکه شما گمان بردید که ما بدان معتقدیم، و بدین سبب ما را به باد انتقاد گرفته و هياهو به پا کردید، با وجودیکه نه ما و نه احدی از اهل اسلام بدان سخن نگفته‌اند.

اما مقدمه‌ی دوم: که در آن نزاع می‌باشد، و شما در این باب دلیلی اقامه نکردید و بلکه ادعایتان بر آن، خود ادعایی است که محل نزاع می‌باشد. قابل ادا بودن این نماز را مقدمه‌ای از مقدمات دلیل قرار داده و حکم (وجوب ادا) را با خودش ثابت کرده‌اید.

درحالیکه منازعین شما در این مساله می‌گویند: برای مکلف راهی به سوی جبران نمازی که فوت شده، باقی نمی‌ماند و الله متعال ادای این حق را جز در وقتی که برای آن تعیین کرده و جز با صفتی که آن را مشروع قرار داده، نمی‌پذیرد. وادله‌ای که شنیدید، در این مساله اقامه شد. بنابراین دلیل بر اینکه این حق درغیر از وقتی که شرعا برای آن محدود قرار داده شده، قابل ادا بوده و انجام آن پس از خروج وقتش عبادت می‌باشد، چیست؟

اما این فرموده‌ی رسول الله ﷺ که: **{فَاقْضِ لِلَّهِ، فَهُوَ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ}** [پس (دین) خدا را قضا کن چرا که دین خدا برای ادا کردن، شایسته تراست]. و این که فرمودند: **{دَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى}**. باید گفت که رسول الله ﷺ آن را در حق معذور فرمودند نه کسی که در ادای آن کوتاهی کرده است.

وما می‌گوییم: به مانند اینچنین دیونی، قضایش قبول می‌شود. چرا که رسول الله ﷺ این حدیث را در مورد نذر مطلق فرمودند که برای آن مدت زمان خاصی که دو طرف آن معین شده باشد، وجود ندارد. در صحیحین از ابن عباس رضی الله عنهما روایت است که فرمود: ^۱ زنی گفت:

۱- البخاری فی الایمان و الذکور (۶۶۹۹) و الاعتصام (۷۳۱۵).

۲- مسلم (۱۱۴۸) و بخاری (۱۹۵۲).

یارسول الله، مادرم در حالی فوت شد که بر ذمه‌اش روزهی نذر بود، آیا می‌توانم به جای او روزه بگیرم؟ فرمودند: {أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أَمْلِكَ دِينَ فَقَضَيْتَهُ، أَكَانَ يُؤَدِّي ذَلِكَ عَنْهَا؟} اگر مادرت بدهکار می‌بود و بدهکاری‌اش را می‌پرداختی، از جانب او ادا نمی‌شد؟ گفت: بله، فرمودند: {فَصُومِي عَنْ أَمْلِكَ} پس از جانب مادرت روزه بگیر.

و در روایتی آمده است^۱: زنی در دریا سفر کرد، پس نذر کرد، اگر الله ﷻ وی را از دریا نجات دهد، یک ماه روزه بگیرد که الله ﷻ وی را نجات داد. پس از این روزه نگرفت تا اینکه مرد. پس دختر یا خواهرش نزد رسول الله ﷺ آمده و این مساله را با رسول الله ﷺ در میان گذاشتند. رسول الله ﷺ فرمودند: (صُومِي عَنْهَا) از جانب وی روزه بگیر.

همچنین به قضای حج که از این نوع دیون بوده و وقت آن جز با اتمام عمر تمام نمی‌شود، نیز امر شده است. در مسند و سنن^۲ از عبدالله بن زبیر رضی الله عنه روایت شده که گفت: مردی از قبیله‌ی خثعم نزد رسول الله ﷺ آمده و گفت: پدرم در حالی اسلام را درک کرد که مردی پیر بوده و استطاعت سفر کردن را نداشت در حالیکه حج بر او فرض بود، آیا می‌توانم از جانب او حج را به جا آورم؟ رسول الله ﷺ فرمودند: (أَلَتَاكْبَرُ وَلَدِهِ؟) تو بزرگترین فرزندش هستی؟ گفت: بله، پس فرمودند: {أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أَبِيكَ دِينَ فَقَضَيْتَهُ عَنْهُ، أَكَانَ ذَلِكَ يُجْزِي عَنْهُ؟} [اگر پدرت بدهکار می‌بود و بدهکاری‌اش را می‌پرداختی، از جانب او پرداخت نمی‌شد؟] گفت: بله، فرمودند: (فَاخْجُجْ عَنْهُ) پس از جانب وی حج کن.

و از ابن عباس رضی الله عنه روایت است^۳ که زنی از قبیله‌ی جهینه نزد رسول الله ﷺ آمده و گفت: مادرم نذر کرده بود که حج کند که حج نکرد تا مرد، آیا از جانب وی حج را به جا آورم؟ رسول الله ﷺ فرمودند:

۱- ابوداود (۳۳۰۸).

۲- المسند (۱۶۱۲۵) والنسائی فی المناسک الحج (۲۶۳۸).

۳- البخاری (۱۸۵۳) ومسلم (۱۳۳۴) والنسائی (۲۶۳۳) و جامع الاصول ۳/۴۲۰.

{نَعَمْ حُجِّي عَنْهَا، أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أَمْلِكِ دَيْنٌ قَاضِيَةً؟ اقْضُوا اللَّهَ قَالَ اللَّهُ أَحَقُّ بِالْوَفَاءِ} [آری، از جانب وی حج کن، اگر مادرت بدهکار می‌بود، آیا بدهکاریش را پرداخت نمی‌کردی؟ پس وام خدا را ادا کن. زیرا ادای حق خدا، واجب تر است].

همچنین از ابن عباس رضی الله عنه روایت است^۱ که گفت: مردی نزد رسول الله صلی الله علیه و آله آمد و گفت: پدرم در حالی مرد که حج اسلام بر عهده‌ی وی بود. آیا به جای او حج کنم؟ رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: {أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ أَبَاكَ تَرَكَ دَيْنًا عَلَيْهِ أَقْضِيَةٌ غَنَةً؟} اگر پدرت پس از مردن دینی را از خود بر جای گزارده باشد، آیا آنرا از جانب وی نمی‌پردازی؟ گفت: بله می‌پردازم. رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: {فَاخْجُجْ عَنْ أَبِيكَ} پس از جانب پدرت حج کن.

ما نیز در مورد چنین دینی که قابل ادا باشد، می‌گوییم: دین الله سزاوارتر است که ادا گردد. بنا بر آنچه گفته شد، واضح گردید که قضایی که در این احادیث بدان اشاره شد، قضای عباداتی است که وقتش محدود نمی‌باشد. درحالی‌که کسی که نماز - عبادتی که از لحاظ وقت دو طرف آن محدود می‌باشد - را عمدا ترک می‌کند، در واقع با فوت کردن آن از روی غرور و سرکشی، علنا مرتکب معصیت الله متعال شده است، از اینرو این نوع دین مستحق آن است که در زمره‌ی قضای عباداتی که وقت آن محدود نمی‌باشد، به شمار نیامده و از صاحبش قبول نشود مگر اینکه قضای آنرا بر صفتی که مشروع قرار داده شده (به سبب خواب یا فراموشی) به جا آورد، بر این اساس اگر قضای آنرا بر غیر از آن صفت انجام دهد، بدو نفع نمی‌رساند.

۴- اما اینکه گفتید: در صورتیکه خواب مانده و کسی که نماز را فراموش کرده - درحالی که هردو معذور می‌باشند - نماز را پس از خروج وقتش قضا می‌کنند، کسی که عمدا نماز را ترک می‌کند، بر قضا کردن آن سزاوارتر می‌باشد.

پاسخ آن از چند وجه می باشد:

الف) معارضه و مخالفت با آنچه که صحیح تر و یا به مانند آن می باشد؛ و آن اینکه گفته شده: از صحت و قبولی قضای نماز پس از وقت، توسط کسی که معذور و مطیع الله و رسولش ﷺ بوده و در انجام آنچه که بدان امر شده کوتاهی نکرده، قبولیت و صحت نماز کسی که از حدود الله متعال تجاوز کرده و امرش را ضایع گردانیده و حقش را عمدا و عدوانا ترک کرده لازم نمی آید. بنابراین قیاس کردن کسی که عمدا نماز را ترک کرده به کسی که با فوت شدن غیر عمدی نماز، معذور می باشد، در قبولیت و صحت عبادت و بری الذمه شدن وی، از فاسد ترین قیاسها می باشد.

ب) کسی که به سبب خواب یا فراموشی معذور می باشد، در واقع نماز را در غیر از وقت خودش نمی خواند، بلکه نماز را در وقتی که الله متعال برای او مشخص کرده، می خواند و وقت نماز در حق وی زمانی می باشد که از خواب بیدار شده و یا آنرا به یاد می آورد. همانطور که رسول الله ﷺ فرمودند: {مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَوَقَّعَهَا إِذَا ذَكَرَهَا} [هرکس نماز را فراموش کرد، وقت آن زمانی است که آنرا به یاد آورد].

بنابراین وقت دو نوع می باشد: وقت اختیار و وقت عذر. که وقت کسی که خواب مانده و یا دچار فراموشی شده زمانی است که از خواب بیدار شده و یا آن را به یاد آورد و در اینصورت فرد معذور نماز را جز در وقتش نخوانده است. براین اساس چگونه کسی که عمدا و عدوانا نماز را ترک کرده و آنرا در غیر وقتش می خواند بروی قیاس می شود؟

۳- شریعت در مصادر و موارد مختلف بین عامد و فراموش کار و بین معذور و غیر آن فرق گذاشته است و این چیزی نیست که مخفی باشد، بنابراین الحاق یکی بر دیگری جایز نیست.

۴- ما قضای نماز را از کسی که عمدا در ادای آن کوتاهی کرده، ساقط نکردیم و کسی را که معذور است بدان امر نکردیم تا اینکه آنچه ذکر کردید حجتی بر علیه ما باشد، بلکه

متجاوز سهل انگار را بر وجهی که راهی برای وی به سوی جبران آن نباشد، ملزم می کنیم تا شدت عملی در حق وی باشد و قضای آن را برای معذوری که کوتاهی نکرده، جایز می دانیم.

۵- اما استدلالتان به این حدیث که رسول الله ﷺ فرمودند: {مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الصُّبْحِ رَكْعَةً قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَقَدْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ، وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ، فَقَدْ أَدْرَكَ الْعَصْرَ}¹.

باید گفت چه چیزی از حدیث آن چرا که گفتید، تایید کرده و صحیح می داند! آن چرا که مقتضی قول شما در حدیث باشد، نمی بینم، چرا که شما می گوید: اینچنین شخصی نماز را به طور کامل درک کرده است، گرچه چیزی از وقتش را درک نکرده باشد، بدین معنا که وی حتی با خواندن نماز به طور کامل پس از وقتش آن را درک کرده و این نماز وی صحیح بوده و او را بری الذمه می کند. بنابراین اگر خواندن نماز پس از وقتش صحیح می بود و از صاحبش قبول می شد، در حدیث ادراک نماز، به یک رکعت در وقتش معلق نمی شد. و این واضح است که رسول الله ﷺ فرمودند، هرکس یک رکعت از نماز عصر را درک کرد، نمازش بدون گناه صحیح می باشد، بلکه وی به سبب تاخیر عمدی در نماز تا آخر وقت، گناه کار می باشد، چرا که وی امر شده که همه ی نماز را در وقتش بخواند.

پس دانسته شد که ادراک نماز، گناه تاخیر عمدی آن را از وی دور نمی کند، بلکه وی در چنین حالتی نماز را در حالی درک کرده که گناه کار می باشد. و اگر خواندن نماز پس از غروب صحیح می بود، تفاوتی میان اینکه یک رکعت از آن را در وقتش درک کند یا اینکه چیزی از نماز را در وقتش درک نکند، نبود.

۱- هرکس رکعتی از نماز صبح را قبل از طلوع خورشید، دریافت، نماز صبح را نیز دریافت است و هرکس یک رکعت از نماز عصر را قبل از غروب خورشید دریافت، نماز عصر را دریافت است.

اما اگر بگویید: تفاوت تنها در گناه می باشد، به گونه ای که اگر نماز را تا پس از غروب به تاخیر اندازد، گناهش بیشتر می باشد، در پاسخ گفته شده: رسول الله بین ادراک یک رکعت و یا عدم آن به سبب کم یا زیاد بودن گناه فرق نگذاشتند، بلکه در ادراک و عدم ادراک نماز بین کسی که یک رکعت را در وقت دریافت و کسی که حتی یک رکعت هم در وقت آن دریافت است، فرق گذاشته اند. و شکی نیست که گناه کسی که تمام نماز را از وقتش فوت می کند بزرگتر از کسی است که اکثر نماز را از وقتش فوت می کند و گناه کسی که اکثر نماز را در وقتش فوت می کند بزرگتر از کسی است که تنها یک رکعت از نماز را در وقتش فوت می کند. بنابراین ما از شما می پرسیم و می گوییم: این ادراکی که با یک رکعت حاصل شده چیست؟ آیا این ادراک گناه تاخیر عمدی آن را رفع می کند؟ که طبعاً هیچکس بدین مسأله قائل نیست، یا اینکه این ادراک مقتضی صحت است؟ که در اینصورت هیچ تفاوتی در آن بین کسی که نماز را به طور کلی فوت می کند و کسی که تمام نماز جز یک رکعت را فوت می کند، نیست؟

۶- اما استدلالتان به اینکه رسول الله ﷺ در روز خندق بدون اینکه خواب و یا فراموشی در میان باشد، نماز را به تاخیر انداخته و پس از وقتش آن را قضا کردند.

در پاسخ گفته شده: پروردگارا چقدر عجیب است، اگر ما همچون این سختان می آوردیم، به پا می کردید. چگونه بر کسی که نماز را فوت کرده و در این عمل عصیان و سرکشی الله متعال را مرتکب شده و از حدودش تجاوز کرده و مستوجب عقاب و عذاب می باشد به فوتی که از فرمانبردارترین خلق الله متعال و مورد رضایت ترین ایشان در نزد الله و متبع ترین ایشان در امر الله صادر شده، استدلال می کنید؟ درحالی که ایشان در این تاخیر مطیع الله متعال و پیرو رضایت حق تعالی بودند؟

و این تاخیر رسول الله ﷺ یا به خاطر فراموشی بوده و یا اینکه عمداً آن را به تاخیر انداختند و در هر دو تقدیر، به هیچ وجه برای شما در آن حجتی نمی باشد. چرا که اگر این تاخیر از روی فراموشی بوده، ما و سایر امت به موجب آن می گوئیم: که فراموش کننده‌ی نماز هرگاه آن را به یاد آورد، می خواند و اگر عمداً بوده، آن تاخیر نماز از وقتی به وقت دیگر که بدان اجازه داده شده، بوده است همچون تاخیر نماز ظهر تا وقت عصر و تاخیر مغرب تا وقت عشاء برای مسافر و معذور.

علما در مورد کسی که در حال جنگیدن با دشمن، وقت نماز بر او وارد شده، بر سه نظریه اند: الف) وی نماز را به تاخیر نیندازد و بر حسب حالی که در جنگ دارد، نماز بگذارد. و گفته اند: تاخیری که در روز خندق بوده، منسوخ می باشد و این مذهب امام شافعی و مالک و آنچه که در مذهب امام احمد مشهور است، می باشد.

ب) در این حالت نماز به تاخیر می افتد، همانطور که رسول الله ﷺ نماز را در روز خندق به تاخیر انداختند و این مذهب امام ابوحنیفه می باشد.

قائلین به قول اول این نظر را اینگونه پاسخ داده اند: تاخیر نماز در روز خندق قبل از مشروع شدن نماز خوف بوده است، وقتی که نماز خوف مشروع شد، پس از آن حتی در یک غزوه نماز را به تاخیر نینداختند.

امام ابوحنیفه نیز این استدلال را پاسخ داده و گفته اند: نماز خوف بر آن وجه، تنها برای زمانی مشروع قرار داده شده که هنوز جنگ آغاز نشده و درگیری شدت نگرفته است که در این زمان امکان آن هست که نماز خوف را آنگونه که الله متعال بدان امر کرده، خوانده شود بدینگونه که دو صف برپا شود که یک صف نماز می خواند و صف دیگر نگهبانی می دهد، اما در زمان درگیری و اوج جنگ اینگونه عمل کردن ممکن نیست. بنابراین تاخیر نماز در زمان اشتغال به جنگ با دشمن واقع می شود درحالی که نماز خوف برای زمان روبرو شدن

با دشمن قبل از شروع درگیری بین طرفین مشروع شده است. از اینرو هریک از آنها جایگاه خود را دارد.

ج) و گروه سوم گفته‌اند: اینچنین شخصی بین مقدم داشتن نماز و خواندن آن بر حسب حالش و بین تاخیر آن تا زمانیکه خواندن نماز برای وی مقدور شود، مخیر می‌باشد. این مذهب گروهی از اهل شام و یکی از دو روایتی که از امام احمد روایت شده، می‌باشد. چرا که صحابه رضی الله عنهم نیز اینگونه عمل کرده‌اند و آن در قصه‌ی بنی قریظه می‌باشد که ان شاء الله پس از این، آن‌را ذکر می‌کنیم.

بنابراین اقوال سه گانه، هیچگونه حجتی برای گنه کار سهل انگار متجاوز نمی‌باشد، کسی که قطعاً عقوبت و عذاب الله متعال و گناه فوت کردن نماز به وی باز می‌گردد.

و درحقیقت بر اساس این اقوال، جواب استدلال‌تان به تاخیر عمدی نماز عصر توسط صحابه تا بعد از غروب خورشید، خارج می‌شود؛ زمانیکه رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: **{لَا يُصَلِّينَ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ}** [هیچ کس نماز عصر را نخواند مگر در بنی قریظه]. که عده‌ای نماز را در راه خواندند و گفتند: تاخیر نماز از ما خواسته نشده، پس نماز را در راه خواندند و گروه دیگر از خواندن نماز جز در بنی قریظه امتناع ورزیدند. که بدین سبب نماز را پس از غروب در بنی قریظه خواندند. با این وجود رسول الله صلی الله علیه و آله هیچ یک از دو گروه را سرزنش نکردند، چرا که گروهی که نماز را به تاخیر انداختند از رسول الله صلی الله علیه و آله اطاعت کرده و بر این اعتقاد بودند که تاخیر این نماز واجب، و وقت آن زمانی است که بدان امر شده‌اند و آن رسیدن شان به بنی قریظه، می‌باشد.

با این وجود چگونه گنه کار سرکشی که از حدود الله متعال تجاوز کرده، برکسی که مطیع الله و رسولش صلی الله علیه و آله بوده و انجام دهنده‌ی امر الله و رسولش صلی الله علیه و آله می‌باشد، قیاس می‌شود؟ در نتیجه این از باطل‌ترین و فاسدترین قیاسها در عالم می‌باشد. وبالله التوفیق.

و برآستی که برخی از علما کسانی که نماز را تا بنی قریظه به تاخیر انداختند بر کسانی که نماز را در راه خواندند، برتری داده اند. و دلیل آن را اینگونه ذکر کرده اند: چرا که آنها امر رسول الله ﷺ را بر وجه حقیقی آن انجام داده اند درحالیکه گروه دیگر امر ایشان را تاویل کرده و نماز را در راه خواندند.

۷- اما استدلال ثان به حدیث رسول الله ﷺ که در آن امر کردند، همراه امراء و پادشاهانی که وقت نماز را ضایع کرده و آن را در غیر از وقتش می خوانند، نماز نافله بخوانید. همچنین در این حدیث حجتی برای شما نمی باشد چرا که آنها نماز شب را تا روز و نماز روز را تا شب به تاخیر نمی انداختند، بلکه نماز ظهر را تا وقت عصر و چه بسا نماز عصر را تا وقت زردی خورشید به تاخیر می انداختند.

و ما می گوئیم: درحقیقت کسی که نمازی را که گنجایش جمع شدن با نماز پس از خود را دارد، گرچه معذور نباشد، آن را تا وقت نماز پس از خود به تاخیر اندازد، در حقیقت آن را در وقت نماز دوم خوانده است. همچنین هرگاه نماز عصر را تا وقت زردی خورشید و بلکه تا زمانی که از وقت آن به اندازه یک رکعت باقی مانده است به تاخیر اندازد، برآستی که به سبب نص، نماز را خوانده است. و رسول الله ﷺ بدون اینکه خوف و یا بارانی باشد، در مدینه بین دو نماز جمع کردند که با این عمل اراده ی برداشته شدن حرج و مشقت از امت را داشتند^۱. بنابراین چنین تاخیری مانع از صحت نماز نمی شود.

اما اینکه گفتید: رسول الله ﷺ با وجود کوتاهی شخص در خروج وقت ظهر به وی اجازه دادند که نماز ظهر را تا وقت عصر به تاخیر اندازد.

پاسخش آن است که: به طور کلی این وقت بین دو نماز مشترک می باشد. رسول الله ﷺ در مدینه بدون اینکه ترس و خوفی باشد و یا اینکه مریض باشند، بین دو نماز جمع کردند

که در این مساله منازعه‌ای نیست. لیکن آیا رسول الله ﷺ اجازه دادند که نماز صبح در وقت ظهر بدون اینکه عذری همچون خواب و یا فراموشی باشد، خوانده شود؟

اما این که گفتید: از ابی قتاده روایت شده که رسول الله ﷺ به کسی که از نماز صبح خواب مانده بود، فرمودند: {اذا كان الغد فليصلها لميقاتها} فردا که فرا رسید، آن را در وقت خودش بخوان. و بدان اینگونه استدلال کردید: این حدیث در ادای نماز توسط سهل انگاری که کوتاهی کرده، در زمان یادآوری و یا پس از آن واضح و آشکار می‌باشد و سند این حدیث صحیح است.

پروردگارا چقدر عجیب است، کجای این حدیث چه از لحاظ نصی یا ظاهرش و یا اشاره‌ای از جانب آن بر این دلالت دارد که سرکش متجاوز از حدود الله ﷻ با فوت کردن نماز از وقتش، نمازش پس از وقت صحیح بوده و با انجام آن بری الذمه شده و این نماز از وی قبول می‌شود؟ گویا شما این فرموده‌ی رسول الله ﷺ {اذا كان الغد فليصلها لميقاتها} را اینگونه فهمیده‌اید: ایشان به تاخیر نماز تا روز بعد امر کرده‌اند. درحالی‌که این فهم قطعا باطل است و رسول الله ﷺ بدان سخن نگفته‌اند و حدیث در ابطال آن صریح می‌باشد. چرا که رسول الله ﷺ آن شخص را امر کردند که هرگاه بیدار شد یا اینکه آن را به یاد آورد، بخواند، و پس از این در آخر حدیث، این زیاده {اذا كان الغد فليصلها لميقاتها} روایت شده است که مردم در این زیاده و معنایش اختلاف کرده‌اند به گونه‌ای که برخی از حفاظ حدیث گفته‌اند: این زیاده و همی از جانب عبدالله بن رباح که حدیث را از ابی قتاده یا یکی از راویان روایت کرده، می‌باشد.

و از امام بخاری روایت شده که فرمود: این زیاده در سخن رسول الله ﷺ پیروی نمی‌شود. و امام احمد در مسندش از عمران بن حصین رضی الله عنه روایت کرده که گفت: همراه رسول الله ﷺ سفر کردم، آخر شب که فرا رسید برای استراحت فرود آمدم که خوابیدم و

بیدار نشدیم تا اینکه خورشید نورش را بر ما گسترانیده، پس شخصی پریشان به منظور طهارت برخاست که رسول الله ﷺ آنها را امر فرمود تا آرام بگیرند. پس از این به راه افتادیم تا اینکه خورشید بالا آمد. پس رسول الله ﷺ وضو گرفته و بلال را امر نمودند تا اذان دهد. وقتی که اذان داده شد، ایشان دو رکعت قبل از فجر را خواندند سپس اقامه‌ی نماز گفته شد و نماز گزاردیم. پس از آن صحابه گفتند: یا رسول الله، آیا قضای آنرا فردا در وقتش اعاده کنیم؟ فرمودند: **{أَيُّهَاكُمْ رُبُّكُمْ عَنِ الرَّبِّا وَيَقْبَلُهُ مِنْكُمْ}**؟ آیا پروردگارتان در حالی که شما را از ربا نهی کرده آنرا از شما قبول می‌کند؟ (چرا که با قضا شدن نماز صبح تنها یک نماز بر عهده‌ی آنها می‌باشد و این نماز را با رسول الله خواندند، و اگر آنرا دوباره فردای آنروز در وقت صبح بخوانند، دو نماز در برابر یک نماز قضا شده می‌باشد که این ربا است).

حافظ ابو عبدالله محمد بن عبدالواحد مقدسی می‌گوید: این حدیث دلیلی است بر آنچه که بخاری گفت، چرا که عمران بن حصین حاضر بوده و آنچه را که عبدالله بن رباح از ابی قتاده روایت کرده، ذکر نکرده است. و در نزد ما بین دو حدیث تعارضی نیست و رسول الله ﷺ به اعاده‌ی نماز در فردای آنروز امر نکردند، بلکه تنها آنچه را که بدان امر کردند انجام نماز صبح فردا، در وقتش می‌باشد (و در واقع بر محافظت نماز صبح فردای آن روز تاکید فرمودند تا اینکه برای بار دیگر فوت نشود) و تبیین فرمودند که با خواب و فراموشی، وقت ساقط نمی‌شود بلکه به سوی آنچه که بر آن بوده باز می‌گردد. والله اعلم.

اما اینکه گفتید: عبدالرحمن بن علقمه ثقفی روایت کرده که وفد ثقیف بر رسول الله ﷺ وارد شدند و از ایشان سوال می‌پرسیدند که به سبب آن نماز ظهر را با نماز عصر در آخر وقت خواندند.

پاسخ این مساله و امثال آن به طور مکرر گذشت، و این تاخیر به سبب طاعت الله متعال و قصد قربت بوده است و نهایت آن اینست که رسول الله ﷺ دو نماز را به سبب اشتغال به امری مهم از امور مسلمین، جمع کردند. با این وجود چگونه ملحق کردن کسی که از حدود الله متعال تجاوز کرده و نماز شب را به روز و نماز روز را در شب می خواند، بدان صحیح است؟ برآستی مساله ای که اینچنین دلیلی آن را حمایت کند، ضعیف می باشد.

اما این قول: که در نزد جمهور ترک عمدی نماز به گونه ای که وقت آن خارج شود، از کبائر نیست. در پاسخ گفته می شود: یا الله چقدر عجیب است، آیا این مساله جای نزاع دارد؟ آیا ترک عمدی نماز از بزرگترین گناهان کبیره نیست؟ رسول الله ﷺ فوت کردن نماز عصر را سبب باطل و تباه شدن عمل قرار داده اند، از اینرو کدام کبیره غیر از فوت کردن نماز منجر به تباهی و باطل شدن عمل می گردد؟

درحالی که عمر بن خطاب رضی الله عنه می گوید: جمع بین دو نماز بدون عذر از کبائر می باشد. و در این مساله حتی یک صحابه هم با ایشان مخالفت نکردند بلکه از صحابه رضی الله عنهم آثاری ثابت است که بیانگر آنست که همدی آنها با این قول موافق می باشند. و این درحالی است که جمع کننده ی بین دو نماز، درحقیقت هر دو نماز را در وقت یکی از آن دو به سبب عذر می خواند، پس در مورد کسی که نماز صبح را عمدا و عدوانا در وقت ظهرو نماز عصر را در نیمه ی شب بدون عذر می خواند، چه می گوییم؟

درحالی که ابوبکر صدیق رضی الله عنه تصریح کرد که الله متعال این نماز را قبول نمی کند و حتی یک نفر از صحابه هم با ایشان مخالفت نکرد. و الله متعال کسی را که در نماز کوتاهی کرده و آن را ضایع می گرداند، به ویل و غی تهدید کرده است و صحابه که داناترین امت به تفسیر آیه می باشند، گفتند: برآستی که مقصود از آیه تاخیر نماز از وقتش می باشد، همانطور که حکایت آن گذشت.

شگفتا پروردگارا، کدام کبیره بزرگتر از کبیره‌ای است که عمل را نابود و تباه می‌کند و صاحبش را به مانند کسی قرار می‌دهد که مال و اهلش از وی گرفته شده است؟ و اگر تاخیر نماز روز تاشب و تاخیر نماز شب تا روز، بدون عذر از کبائر نباشد، نگرفتن روزه‌ی رمضان بدون عذر و روزه‌ی ماه شوال به جای آن از کبائر نمی‌باشد.

درحالیکه ما می‌گوییم: بلکه این عمل بزرگتر از هر کبیره‌ای بعد از شرک به الله متعال می‌باشد و اگر بنده‌ای الله متعال را با هر گناهی غیر از شرک ملاقات کند برای وی بهتر است ازاینکه عمدا و عدوانا و بدون عذر، نماز روز را به شب و نماز شب را تا روز به تاخیر اندازد.

هشام بن عروه از پدرش از سلیمان بن یسار از مسوربن خرامه روایت می‌کند^۱ که وی زمانی که عمر بن خطاب رضی الله عنه ضربه خورده بود، همراه ابن عباس رضی الله عنه بر ایشان وارد شدند که ابن عباس رضی الله عنه گفت: ای امیرالمومنین، نماز؛ عمر رضی الله عنه فرمود: براستی که هیچ بهره‌ای از اسلام برای کسی که نماز را ضایع می‌کند، نیست. سپس در حالی که از زخمشان خون جاری بود نماز گزاردند.

و اسماعیل بن عُلَیّه از ایوب از محمد بن سیرین روایت می‌کند^۲ که گفت: با خبر شدم که ابوبکر و عمر رضی الله عنه اسلام به مردم آموزش می‌دادند که الله تعالی را عبادت کرده و با او چیزی را شریک قرار ندهید و نمازی را که الله متعال فرض کرده در موعد مقرر آن بر پا کنید چرا که در کوتاهی آن هلاکت می‌باشد.

و محمد بن نصرمرزی می‌گوید: از اسحاق شنیدم که می‌گوید: صحیح است که از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت شده که تارک نماز کافر است. همچنین رای اهل علم از زمان رسول الله صلی الله علیه و آله تا

۱- الدارقطنی (۱۷۵۰) وابن سعد ۳/۳۵۰ و محمد بن نصر فی تعظیم قدر الصلاة (۹۲۵) و سنن الکبری للبیهقی (۱۶۷۳).

۲- بهذا السیاق محمد بن نصر فی تعظیم قدر الصلاة (۹۳۲) و عبدالرزاق فی المصنف (۵۰۱۳).

امروز این بوده که کسی که عمداً و بدون عذر نماز را ترک کند تا اینکه وقتش از بین برود، کافر می باشد. و از بین رفتن وقت اینست که نماز ظهر را تا وقت غروب خورشید و نماز مغرب را تا طلوع فجر به تاخیر اندازد؛ فقط جمع بین اوقات نماز در آنچه که ذکر کردیم (ظهر و عصر با هم و مغرب و عشاء با هم) جایز است، چرا که رسول الله ﷺ بین دو نماز در عرفه و مزدلفه و در سفر جمع کرده و یکی را در وقت دیگری خوانده اند.^۱

بنابراین زمانیکه رسول الله ﷺ وقت یکی از دو نماز را درحالتی، وقت دیگری قرار دادند و درحالتی وقت نماز دیگر را وقت نماز اولی قرار دادند، به طور کلی در حالت عذر آن وقت برای دو نماز یک وقت محسوب می شود. همانطور که اگر حائض قبل از غروب خورشید پاک شود، امر شده که نماز ظهر و عصر را با هم در این وقت بخواند و اگر در آخر شب پاک شده، به خواندن نماز مغرب و عشاء باهم امر شده است.^۲

و درحالیکه به نص رسول الله ﷺ نمازی که تا قرار گرفتن خورشید در بین دوشاخ شیطان به تاخیر انداخته شود، نماز منافق است^۳، پس رسول الله ﷺ - که پدر و مادرم به فدایش باد - در مورد کسی که آن را پس از عشاء می خواند، چه می فرمایند؟ برآستی که الله ﷻ می فرماید:

﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ لُكْفَرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ [نساء: ۳۱].

اگر از گناهان کبیره ای پرهیزید که از آن نهی شده اید، گناهان صغیره شما را (بافضل و رحمت خود) از شما می زدائیم.

۱- الجمع فی عرفه، أخرجه البخاری فی الحج (۱۶۶۲) و الحج فی المزدلفه (۱۶۷۲) و مسلم فی الحج (۱۲۸۸).

۲- قول محمد بن نصر هذا فی تعظیم قدر الصلاة (۹۹۰).

۳- مسلم فی المساجد و مواضع الصلاة (۶۲۲).

بنابراین اگر شخصی از کبائری که از آنها نهی شده، اجتناب کند و مداوم نماز صبح را در وقت ظهر و عصر را بعد از عشاء بخواند - براساس نظر شما - مورد مغفرت و البته گناه کار نمی باشد و این چیزی است که هیچ احدی بدان سخن نمی گوید.

اما این که می گوید: شگفتا از این ظاهری که چگونه اصلش را نقض کرده؟ وی می گوید: آنچه که با اجماع واجب شده جز با اجماع ساقط نمی شود.

در پاسخ گفته می شود: نهایت این کلام آن است که مخالف شما، متناقض سخن گفته است که تناقض وی دلیلی بر صحیح بودن سخن شما نیست. و اگر با این استدلال اراده‌ی استصحاب دارید و اینکه نماز به اجماع بر عهده‌ی وی می باشد، پس مسئولیت آن جز با اجماع از وی ساقط نمی شود درحالی که این اجماع مفقود است، در پاسخ به شما گفته شده: چه کسی در مورد سقوط نماز از ذمه‌ی شخص با تاخیر آن از وقتش و بری الذمه شدن وی سخن گفته است؟ که هرکس بدان سخن گفته، بطلان آن بسیار واضح و مشخص است که نیازی به دلیل آوردن بر آن داشته باشیم. آنچه که مخالفین شما می گویند، آن است که: نماز بر ذمه‌ی وی مقرر می باشد، بر وجهی که راهی به سوی ادا و جبران آن جز با بازگشت آن وقت نمی باشد و این محال است. سپس این اجماع را بر اجماعی شبیه آن و یا قوی تر از آن عرضه می کنیم، پس می گوئیم: مسلمانان اجماع دارند که چنین فردی با ضایع کردن وقت نماز، سرکشی و کوتاهی و تجاوز کرده، که این اجماع جز با اجماعی مثل آن بر طرف نمی شود، و این درحالی است که مسلمانان اجماع نکرده اند که گناه و عدوان وی با انجام نماز پس از وقتش از وی برداشته می شود بلکه ممکن است هیچکس بدان سخن نگفته باشد.

این آنچه که متعلق به ادله‌ی دو طرف در مساله بود، می‌باشد و برای ما غرضی در ورای آن نبود؛ و در حقیقت کسی که در این مساله در استناد به کتاب و سنت و اقوال سلف صالح موفق تر و به حق نزدیک تر بود، مشخص گردید. والله المستعان.

۸- اما اگر گفته شود: رسول الله ﷺ در دو مورد کسی را که روزه را در ماه رمضان عمداً افطار کرده، امر به قضای آن روز کردند، یکی آنکه جماع کرده و دیگری آن که عمداً استفراغ کرده است.

در سنن^۱ از ابوهریره رضی الله عنه روایت است که گفت: مردی که با همسرش در رمضان جماع کرده بود، نزد رسول الله آمد. وحیث را ذکر می‌کند تا اینکه می‌گوید: پس برای رسول الله صلی الله علیه و آله زنبیلی از خرما که معادل ۱۵ صاع بود، آوردند و حدیث را ذکر می‌کند تا آن جا که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: {كُلُّهُ أَلَتْ وَأَهْلُ بَيْتِكَ، وَصُمْ يَوْمًا مَكَانَهُ، وَاسْتَغْفِرَ اللَّهُ} [همه‌ی آن برای تو و خانواده‌ات می‌باشد و یک روز به جای آن روز روزه بگیر و از الله متعال طلب مغفرت کن]. و در نزد ابن ماجه^۲ اینگونه روایت شده که: {وَصُمْ يَوْمًا مَكَانَهُ} [یک روز به جای قضای آن روز روزه بگیر].

و در سنن و مسند^۳ از ابوهریره رضی الله عنه روایت است که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: {مَنْ ذَرَعَهُ الْقِيءُ وَهُوَ صَائِمٌ فَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءٌ، وَ مَنْ اسْتَقَاءَ، فَلْيَقْضِ} [کسی که بدون اختیار استفراغ کند، بر وی قضای روزه نیست (و روزه‌اش باطل می‌شود) و هرکس عمداً استفراغ کند (روزه‌اش باطل و) باید روزه‌اش را قضا کند]. گفته شده این دو حدیث معلل^۴ بوده و ثابت نمی‌باشد.

۱- سنن الکبری للبیهقی (۸۰۶۱).

۲- ابن ماجه (۱۶۷۱) و ابوداود (۲۳۹۳) و الدارقطنی (۲۲۴۱).

۳- المسند (۱۰۴۶۳) و الترمذی (۷۲۰) و ابوداود (۲۳۸۰) و ابن ماجه (۱۶۷۶) و ابن حبان (۳۵۱۸) و اعلمه البخاری و احمد کما فی نصب الرایه ۴۴۸/۲ و صحیح الالبانی فی الارواء (۹۲۳) و صحیح الجامع (۶۲۴۳).

۴- حیث معلل به حدیثی می‌گویند که در آن برعلتی قاده و زبان آور به صحتش، اطلاع و آگاهی یافته شود که از ارزش و اعتبار حدیث کاسته و صحت آن را زیر سوال می‌برد، درحالیکه بر حسب ظاهر، آن حدیث خالی از عیب و نقص می‌باشد. و

اما داستان فردی که در رمضان جماع کرده بود؛ براستی که اصحاب حدیث این روایت را آورده‌اند درحالی‌که هیچیک از آنها این زیاده را روایت نکرده‌اند و کسی که آنرا ذکر کرده حجتی بر آن اقامه نکرده است، چرا که این روایت را عبدالجبار بن عمر ایلی روایت کرده که ائمه وی را در حدیث ضعیف دانسته‌اند تضعیف کرده‌اند. یحیی بن معین می‌گوید: لیس بشیء و حدیثش نوشته نمی‌شود. و مرة می‌گوید: ضعیف است. و ابوزرعه و سعدی و نسائی نیز اینچنین می‌گویند. و بخاری می‌گوید: قوی نیست. در نزد وی احادیث منکر و ناشناخته می‌باشد. ابن عدی می‌گوید: عموماً آنچه که از وی روایت شده در آن مخالفت شده و ضعف در روایاتش واضح و آشکار می‌باشد.

و ائمه اصحاب ابن شهاب همچون مالک و غیرایشان از وی این حدیث را روایت کرده‌اند که در آن این قول را (صم یوما مکانه) یک روز را به جای آن روزه بگیر، ذکر نکرده‌اند.

و ابو مروان عثمانی از ابراهیم بن سعد از لیث از ابن شهاب از حمید از ابوهریره رضی الله عنه نیز روایت می‌کند که رسول الله صلی الله علیه و آله به آن شخص در این قصه فرمودند: (اقض یوما مکانه) روزی را به جای آن قضایی به جا آور. و اینچنین از دروردی از ابراهیم بن سعد از لیث روایت شده است. بی‌گویی: در نزد ابراهیم، حدیث از زهری بدون این جمله می‌باشد و حجاج بن ارطاة از ابراهیم بن عامر از ابن مسیب و از زهری از حمید از ابوهریره رضی الله عنه آنرا روایت می‌

در ظاهر حدیث اثری از آن علت به چشم نمی‌خورد و به تعبیری دقیق تر، معلل حدیثی است که راوی آن از لحاظ رفع و وقف و اتصال و انقطاع و داخل کردن حدیثی در حدیث دیگر دچار اشتباه شده باشد ولی در ظاهر، حدیث او از همه‌ی عیوب و نقائصی که به صحت حدیث ضرر می‌رساند، سالم باشد. اما محدثین باریک بین و اهل تخصص در علم حدیث بتوانند عیب‌های پنهانی این حدیث را ظاهر نموده و آنرا به نقد کشند و براستی این قسم از مشکل‌ترین و پیچیده‌ترین انواع علم الحدیث درایتی می‌باشد. به نقل از کتاب درآمدی بر علوم حدیث ص ۱۶۷.

کند. و حجاج از عمرو بن شعیب از پدرش از جدش روایت کرده که عمرو در آن می گوید: وی را امر فرمودند که روزی را به جای آن قضا کند.

و هشام بن سعد از زهری از ابی سلمه از ابوهریره رضی الله عنه روایت می کند که در آن آمده است: {و صم یوما مکانه و استغفر الله}. که هشام در روایتش از ابی سلمه با دیگران مخالفت کرده و حدیث را حمید از ابوهریره و ابن ابی اویس روایت کرده که گفت: پدرم به من گفت: که ابن شهاب او را از حمید از ابوهریره با خبر کرده که وی گفت: رسول الله صلی الله علیه و آله فردی را که در رمضان روزه خواری کرده بود، امر کردند که یک روز را به جای آن به عنوان قضایی روزه بگیرد. لیکن این روایت مخالف با روایت اصحاب ابن شهاب می باشد، چرا که آنها این زیاده را ذکر نکردند.

و شافعی می گوید: مالک ما را از عطاء خراسانی از ابن مسیب خبر داده که گفت: بادیه نشینی نزد رسول الله صلی الله علیه و آله آمد، پس از آن حدیث را ذکر می کند تا اینکه می گوید، رسول الله صلی الله علیه و آله به آن بادیه نشین فرمودند: {فصم یوما مکان ما اصبت} پس روزی را به جای آنچه که انجام دادی، روزه بگیر. و این حدیث مرسل^۱ است. لیکن از مراسیل ابن مسیب می باشد

^۱ - حدیث مرسل به حدیثی می گویند که سقوط راوی در بین تابعی و رسول الله صورت گیرد. صورت حدیث مرسل اینگونه است که تابعی بگوید: در حضور پیامبر فلان کار اتفاق افتاد یا اینکه بگوید رسول الله فرمودند. که در این میان راوی صحابی در بین تابعی و پیامبر حذف شده باشد. دراصل حدیث مرسل به دو دلیل، حدیثی ضعیف و مردود به شمار می آید: یکی به جهت فقدان شرطی از شرایط قبول وصحت حدیث به نام شرط «اتصال سند» چرا که در چنین حدیثی یک راوی از اسناد حدیث حذف شده است و دیگری به جهت بی اطلاع بودن از حالات راوی محذوف، چرا که در چنین صورتی این احتمال وجود دارد که راوی محذوف غیر صحابی باشد و در این صورت این احتمال می رود که آن راوی (غیر صحابی) فردی ضعیف و معیوب باشد؛ ولی علما و محدثین در حکم مرسل و استناد و احتجاج جستن بدان، با یکدیگر اختلاف نظر دارند. چرا که این نوع از انقطاع راوی در حدیث مرسل با هر نوع انقطاع دیگر در سند حدیث تفاوت دارد، چون راوی که در حدیث مرسل غالبا ساقط می شود، صحابی است، و چنانکه □□ همه می دانند، تمامی صحابه عادل هستند که جهالت و نادانی نسبت به اسم آنها زیانی به صحت حدیث وارد نمی کند. خلاصه ای اقوال علما درباره حجیت حدیث مرسل سه قول است که عبارتند از: الف) در نزد جمهور محدثین و تعداد بی شماری از صاحب نظران اصولی و فقهی، حدیث مرسل، حدیثی ضعیف و مردود به شمار می آید و دلیل این

و آن را داود بن ابی هند از عطا روایت کرده که این جمله را ذکر نکرده است. و ابن مسیب عطاء را تکذیب کرده و ابن حبان می گوید: وی حفظش خوب نبود، خطا می کرد و نمی دانست، بنابراین احتجاج به وی باطل می باشد.^۱

اما حدیث فردی که عمدا استفراغ می کند: و آن اینکه ابوهریره رضی الله عنه از رسول الله صلی الله علیه و آله

روایت

گروه از علما و صاحب نظران اسلامی بی اطلاع بودن از حالت راوی محذوف می باشد چرا که در این صورت این احتمال وجود دارد که راوی محذوف غیر صحابی باشد و در این صورت این احتمال می رود که آن راوی غیر صحابی فردی ضعیف و معیوب باشد. زیرا فقط صحابه عادل و وارسته و انسانهای ثقه و مورد اعتماد - به طور کلی - هستند. (ب) در نزد ائمه ی سه گانه - امام ابوحنیفه، مالک و در روایت مشهور از امام احمد - و گروهی از علما و صاحب نظران اسلامی، حدیث مرسل، حدیثی صحیح تلقی می شود که بدان استناد و احتجاج می گردد، البته به شرط اینکه حدیث مرسل از جانب کسی باشد که خودش ثقه و مورد اعتماد است و عادات و یا به تصریح خود وی، مشخص شده باشد که جز از راویان ثقه، حدیث نقل نمی کند. و دلیل این گروه از علما در این زمینه اینست که تابعی ثقه برای خود روا نمی دارد تا «قال رسول الله» بگوید، مگر زمانی که آن حدیث را از فردی ثقه و مورد اعتماد بشنود. (ج) در نزد امام شافعی و برخی از علما، حدیث مرسل با مراعات شرایطی صحیح و پذیرفتنی است و این شرایط قبول حدیث مرسل چهار شرط است که سه شرط مربوط به راوی ارسال کننده و یک شرط آن مربوط به حدیث مرسل می باشد. که عبارتند از: ۱- حدیث مرسل از جانب کبار تابعین باشد. (مانند عبیدالله بن عدی بن خیار، سپس سعید بن مسیب و امثال اینها). ۲- هرگاه ارسال کننده نام کسی را برد که حدیث را از او ارسال نموده است، باید نام فردی ثقه و مورد اعتماد را ببرد. ۳- هرگاه حافظان معتمد و معتبر حدیث، در روایت حدیث با او شریک شدند، نباید مخالف او، حدیث را نقل کنند و با او به مخالفت بپردازند. ۴- اینکه به این سه شرط پیشین یکی از شرایط ذیل ملحق شود: الف) حدیث مرسل از طریق دیگری به طور مسند روایت و تقویت شده باشد. (ب) یا اینکه حدیث مرسل از طریق دیگری به طور مرسل روایت شده باشد، اینگونه که حدیث را فردی دیگر از غیر رجال مرسل اول روایت و ارسال کرده باشد. (ج) حدیث مرسل موافق قول صحابی باشد. (د) یا اینکه بیشتر اهل علم به حکم حدیث مرسل فتوا داده باشند. رجوع شود به کتاب درآمدی بر علوم حدیث ص ۱۱۵-۱۲۱.

^۱ - احتج به الشافعی علی وجوب القضاء کما فی المجموع ۷۱/۳ و قال الامام النووی: رواه البیهقی باسناد جید. و آورد له الحافظ ابن حجر فی تلخیص الحبیر ۲/۲۱۹ عده طرق مرسله و مرفوعه.

^۲ - باید گفت که ثبوت قضا برای کسی که در رمضان به سبب مجامعت افطار کرده، ضعیف می باشد و برآستی که بخاری و مسلم این حدیث را بدون زیاده [وصم یوما مکان ما اصب] تخریج کرده اند و این زیاده ضعیف بوده و ثابت نمی باشد. انظر مجموع الفتاوی ۲۲/۴۰، و نصب الرایه ۲/۴۵۳ و التلخیص ۲/۲۱۹. به نقل از صحیح فقه السنه.

می‌کند که فرمودند: {مَنْ ذَرَعَهُ الْقَيْءُ وَهُوَ صَائِمٌ فَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءٌ، وَمَنِ اسْتَقَاءَ، فَلْيَقْضِ} [کسی که بدون اختیار استفراغ کند، بر وی قضاى روزه نیست (و روزه‌اش باطل نمی‌شود) و هرکس عمدتاً استفراغ کند (روزه‌اش باطل و) باید روزه‌اش را قضا کند].

امام ترمذی می‌گوید: این حدیث حسن غریب می‌باشد و می‌گوید: محمد - یعنی امام بخاری - می‌گوید: آن را محفوظ نمی‌بینم. و ابوداود می‌گوید: از احمد بن حنبل شنیدم که گفت: چیزی از آن ثابت نیست. و ترمذی در کتاب العلل می‌گوید: علی بن حجر روایت کرده که عیسی بن یونس از هشام بن حسان از ابن سیرین از ابوهریره رضی الله عنه از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت کرده که فرمودند: {مَنْ ذَرَعَهُ الْقَيْءُ وَهُوَ صَائِمٌ فَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءٌ، وَمَنِ اسْتَقَاءَ، فَلْيَقْضِ}. ترمذی می‌گوید: از اباعبدالله محمد بن اسماعیل بخاری در مورد این حدیث سوال کردم که آن را جز از طریق عیسی بن یونس از هشام بن حسان از ابن سیرین از ابوهریره، نمی‌شناخت و آن را محفوظ نمی‌دانست. می‌گوید: و یحیی بن کثیر از عمر بن حکیم روایت کرده که ابوهریره، استفراغ را باطل کننده‌ی روزه نمی‌دانست.

و بر فرض صحت حدیث^۱ هم در آن حجتی نیست، چرا که مقصود آن فرد معذوری است که به جایز بودن استفراغ برای خود معتقد می‌باشد یا مریضی است که نیاز به استفراغ دارد که استفراغ می‌کند. چرا که بطور عادی استفراغ کردن به سبب عذرمی باشد و گرنه هیچ عاقلی بدون نیاز تصمیم به استفراغ نمی‌گیرد. بنابراین شخصی که استفراغ می‌کند در حقیقت با این عمل خود را درمان می‌کند همانطور که با خوردن دارو و دوا خود را معالجه و درمان می‌کند و اینگونه روزه خوردن و افطار کردن در رمضان است که قضایش از صاحب آن قبول می‌شود و یا اینکه اتفاقاً بر قضاى آن امر می‌شود.

۱- قلت: صحیح الحدیث ابن حبان (۹۰۷) من الموارد و الحاکم ۴۲۷/۱ و الدارقطنی ۱۸۴/۲ و قال رواه ثقات کلهم.

فقها در مورد فردی که در روز رمضان جماع کرده و کفاره داده، اختلاف کرده‌اند که آیا بر وی واجب است که علاوه بر پرداختن کفاره، روزی را به جای آن روز که افطار کرده، روزه بگیرد؟ که در این مورد سه قول در نزد علما می باشد، که از امام شافعی هم هر سه قول روایت شده، که عبارتند از: بر وی واجب می شود. بر وی واجب نمی شود. و قول سوم اینکه: اگر کفاره را با آزاد کردن برده یا خوراندن داده است، بر وی روزه‌ی قضایی واجب است و اگر کفاره آن را با روزه گرفتن داده، قضای آنروز بر وی واجب نمی باشد.

آیا نماز کسی که با وجود توانایی شرکت در جماعت، نماز را به تنهایی می خواند؛ صحیح است یا نه؟

جواب مساله ششمو آن اینکه: این مساله مبنی بر دو اصل می باشد: یکی اینکه آیا نماز جماعت فرض است یا نه؟ و دیگری آنکه اگر فرض باشد، آیا شرطی برای صحت نماز می باشد یا اینکه نماز بدون آن، با وجود عصیان و سرکشی تارک آن صحیح می باشد؟ پس در اینجا دو مساله وجود دارد:

مساله اول: فقها در آن اختلاف کرده‌اند به گونه‌ای که عطاء بن رباح و حسن بصری و ابو عمر اوزاعی و ابو ثور و امام احمد در ظاهر مذهب ایشان، معتقد به وجوب نماز جماعت می باشند و امام شافعی در مختصر المزنی^۱ بدان تصریح کرده و می گوید: و اما در ترک نماز جماعت رخصتی نمی بینم و بدان اجازه نمی دهم مگر به سبب عذر. و ابن منذر در کتاب الاوسط بابی با این عنوان مطرح می کند: ذکر حضور افراد کور در جماعت، گرچه خانه هایشان از مسجد دور باشد. و این مساله بر آن دلالت دارد که که حاضر بودن در جماعت فرض می باشد و نه مستحب. سپس حدیث ابن ام مکتوم را ذکر می کند که وی به رسول الله ﷺ گفت: یا رسول الله بین من و مسجد، نخل و درخت می باشد، آیا برای من اجازه است

که در خانها نماز گزارم؟ رسول الله ﷺ فرمودند: {أَتَسْمَعُ الْإِقَامَةَ؟} آیا صدای اقامه را می شنوی؟ گفت: بله. فرمودند: (فَاتِيهَا) پس در نماز جماعت شرکت کن.

همچنین ابن منذر در کتابش بایی را با عنوان " ذکر ترس از نفاق بر تارک نماز جماعت عشاء و صبح " ذکر کرده و در اثنای این باب می گوید: اخباری که ذکر شد بر وجوب فرض بودن جماعت بر کسی که عذری ندارد، دلالت دارند. از جمله اینکه رسول الله ﷺ به ابن ام مکتوم، در حالیکه نابینا بود، فرمودند: {لَا أَجِدُ لَكَ رُخْصَةً} برای تو (در ترک جماعت) رخصتی نمی یابم. بنابراین در حالیکه برای نابینا جوازی در ترک جماعت نباشد، شخصی که بینا باشد در اولویت قرار دارد که برای وی جوازی در ترک جماعت نباشد.

ابن منذر می گوید: و در تصمیم رسول الله ﷺ به سوزاندن خانه های کسانی که از نماز جماعت تخلف ورزیده و نماز را در خانه هایشان می خوانند، بیان واضح و آشکاری بر وجوب فرض بودن نماز جماعت می باشد. چرا که ممکن نیست رسول الله ﷺ، کسی را که از عمل مستحب و یا از آنچه که فرض نیست، تخلف ورزیده، تهدید کنند. و این را حدیث ابوهریره^۱ تأیید می کند که مردی بعد از اینکه موذن اذان گفت، از مسجد خارج شد، که ابوهریره^۲ گفت: برآستی که این شخص از فرمان ابوالقاسم سرپیچی کرده است.

و اگر مسلمان در ترک و انجام نماز جماعت مخیر می بود، جایز نبود کسی که از حضور در آنچه که بر وی واجب نیست، تخلف کرده، به عصیان و سرکشی متهم شود. در حالیکه الله ﷻ به نماز جماعت در حال خوف و ترس امر کردند که این خود بر این دلالت دارد که نماز جماعت در حال امنیت و آرامش، قطعاً واجب می باشد. و اخباری که در مورد اجازه ی تخلف از جماعت برای افرادی که معذور می باشند، ذکر شده، بر این دلالت دارد

۱- ابو داود (۵۵۲) و ابن ماجه (۷۹۲) و نسائی (۸۵۱) و احمد (۱۵۴۹۰).

۲- مسلم فی المساجد (۶۵۵) و اخرجه غیره.

که نماز جماعت بر کسی که عذری ندارد، فرض می باشد و اگر حالت عذر و غیر آن یکسان می بود، در رخصت ترک جماعت در حالت های عذر، معنایی نبود.

و بر تاکید فرض بودن نماز جماعت این فرموده ی رسول الله ﷺ دلالت دارد که می فرمایند: ^۱{مَنْ سَمِعَ النَّدَاءَ فَلَمَّيَاتِهِ، فَلَا صَلَاةَ لَهُ، إِلَّا مِتْعُذْرٌ} {هرکس اذان را بشنود و برای نماز (به مسجد) نرود، برای وی نمازی نبوده و نمازش قبول نیست؛ مگر آنکه عذری داشته باشد}.

سپس در این مورد سخن گفته و می گوید: امام شافعی می گوید: الله ﷻ اذان را برای نماز ذکر کرده است آنجا که می فرماید:

{وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ} [مائده: ۵۸].

[وقتی که برای ادای نماز اذان گفتید].

و در سوره جمعه می فرماید:

{وَإِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ} [جمعه: ۹].

[هنگامی که روز آدینه برای نماز جمعه اذان گفته شد، به سوی ذکر و عبادت خدا بشتابید].

و رسول الله اذان را برای نمازهای فرض، سنت قرار دادند. از اینرو بنا برآنچه که وصفش گذشت، ادله بیشتر بدین سو می روند که نمازهای فرض جز با جماعت حلال نیستند، حتی که این مساله افراد مقیم و مسافر را نیز در بر می گیرد. بر این اساس برای کسی که توانایی شرکت در نماز جماعت را دارد رخصتی در ترک آن نمی بینم مگر اینکه عذری داشته باشد و اگر کسی از نماز جماعت تخلف ورزیده و نماز را به تنهایی بگذارد، بر وی اعاده ی آن واجب نیست، و فرقی نمی کند که نماز را قبل از امام گزارده باشد و یا اینکه پس از امام نماز را خوانده باشد، مگر در مورد نماز جمعه که در آن صورت، اگر نماز ظهر را قبل از

^۱ - ابن ماجه فی المساجد و الجماعات (۷۹۳) و ابوداود فی الصلاة (۵۵۱) و الدارقطنی (۱۵۵۵) و صححه الحاكم ۲۴۵/۱ و ابن

امام خوانده باشد، بر وی واجب است که آن را اعاده کند، چرا که رفتن به نماز جمعه فرض می باشد. همهی این مقوله سخن ابن منذر بود.

و حنفیه و مالکیه گفته اند: نماز جماعت سنت موکده می باشد، لیکن آنها تارک سنن موکده را گنه کار و نماز را بدون جماعت صحیح می دانند، و در واقع اختلاف میان آنها و کسانی که نماز جماعت را واجب می دانند، تنها اختلافی لفظی است.

دلایل کسانی که به وجوب نماز جماعت معتقدند:

۱- الله متعال می فرماید:

﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِن وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ...﴾ [مائده: ۱۰۲].

[زمانی که (تو، ای پیغمبر) در میانشان بودی و نماز (خوف) را برایشان بیادداشتی، دسته ای از آنان با تو به نماز ایستادند، و باید که اسلحه خود را با خود داشته باشند، و وقتی که (نصف) نماز را با تو خواندند (سلام بدهند و به کشیک و نگهبانی بپردازند و) شما را (ازدشمنان) بیایند و دسته دیگری که هنوز نماز را نخوانده اند، بیایند و با تو به نماز ایستند و احتیاط خود را مراعات و اسلحه خود را ادا داشته باشند].

استدلال به آیه از چند وجه می باشد که یکی از آنها اینست که الله ﷻ آنها را بر نماز جماعت امر کرده و این امر را برای بار دیگر در حق گروه دوم نیز ذکر کرده است، آنجا که می فرماید: ﴿وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ﴾ و این مسأله خود بیانگر فرض عین بودن نماز جماعت می باشد، چرا که الله ﷻ آن را از گروه دوم با انجام آن توسط گروه اول ساقط نکرده است و اگر نماز جماعت سنت می بود، شایسته ترین عذرها به سقوط آن، عذر خوف و ترس از دشمن بود و اگر فرض کفایه نیز می بود، با انجام آن توسط گروه اول

از گروه دوم ساقط می شد. بنابراین آیه دلیلی بر وجوب عینی نماز جماعت می باشد که این مساله بر سه وجه در آیه ذکر شده است: امر الله متعال بدان در مرتبه اول، سپس امرکردن دوباره ی آن از جانب الله ﷻ و اینکه الله متعال بر آنها اجازه ی ترک نماز جماعت در حالت خوف و ترس را ندادند.

۲- الله متعال می فرماید:

﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٤٢﴾ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذُلَّةٌ وَ قَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ﴾ [قلم: ۴۲-۴۳].

[روزی، هول و هراس به اوج خود می رسد، و کار سخت دشوار می شود. بدین هنگام از کافران و مشرکان خواسته می شود که سجده کنند و کرنش ببرند، اما ایشان نمی توانند چنین کنند این در حالی است که چشمانشان (از خوف و وحشت و شرمندگی و شرمساری) به زیر افتاده است، و خواری و پستی وجود ایشان را فرا گرفته است. پیش از این نیز (در دنیا) بدان گاه که سالم و تندرست بودند به سجده بردن و کرنش کردن خوانده می شدند (و ایشان با وجود توانائی، سجده و کرنش نمی کردند)]. وجه استدلال به آیه: الله متعال آنها را در روز قیامت، عقاب و مجازات می کند، بدین گونه که بین آنها و سجده کردن مانع و حایل قرار داده و از سجده کردن آنها جلوگیری می کند چرا که در دنیا زمانیکه به سوی سجده خوانده شدند، از اینکه داعی و ندا دهنده ی آن را اجابت کنند، ابا ورزیدند. حال که این ثابت شد، واضح می گردد که اجابت دعوت دهنده ی به سوی نماز، آمدن به مسجد برای حضور در جماعت می باشد نه اینکه نماز را در خانه اش بخواند، چرا که رسول الله اجابت را این چنین تفسیر کردند؛ مسلم^۱ در صحیحش از ابوهریره رضی الله عنه روایت می کند که گفت: شخصی نابینا نزد رسول الله ﷺ آمده و گفت: یا رسول الله راهنمایی ندارم که مرا به سوی مسجد هدایت کند و پس از آن از

رسول الله ﷺ خواست تا برای او اجازه دهد تا در نماز جماعت شرکت نکند، که رسول الله ﷺ به وی اجازه دادند. زمانی که آن شخص روی برگردانده و بازگشت، او را صدا زده و فرمودند: (هَلْ تَسْمَعُ الدَّاءَ؟) آیا صدای اذان را می شنوی؟ گفت: بله؛ فرمودند: (فَأَجِبْ) پس آن را اجابت کن.

در این حدیث واضح است که رسول الله ﷺ وی را با خواندن نماز در خانه اش، اجابت کننده ی آن ندانستند. که این خود دلالت بر این دارد که اجابت آنچه که بدان امر شده، آمدن به مسجد برای شرکت در جماعت می باشد. و حدیث ابن ام مکتوم نیز بر آن نیز دلالت دارد، که به رسول الله گفت: یا رسول الله براستی که مدینه بسیار جانور خرنده و درنده دارد. پس رسول الله ﷺ فرمودند: (أَتَسْمَعُ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ؟) آیا صدای "حی علی الصلاة" و "حی علی الفلاح" را می شنوی؟ گفت: بله؛ رسول الله فرمودند: (فَحَيَّ هَئِلًا) پس پذیرا باش و آن را اجابت کن. و حیلا، اسم فعل امر به معنای قبول و اجابت کردن می باشد و این حدیث در اینکه اجابت این امر با شرکت در جماعت است، صریح می باشد و متخلف از شرکت در جماعت، اجابت کننده ی آن نیست. و عده ی زیادی از سلف در مورد این فرموده ی الله ﷻ: ﴿وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ﴾ گفته اند: که مراد از آن قول موذن است که می گوید: حی علی الصلاة، حی علی الفلاح.^۱ این دلیل مبنی بر دو مقدمه می باشد: یکی آنکه این اجابت واجب است و دیگری اینکه این اجابت جز با شرکت و حضور یافتن در جماعت حاصل نمی شود. و این آنچیزی است که عالم ترین امت و فقیه ترین آنها در مورد اجابت فهمیدند که صحابه رضی الله عنهم اجمعین می باشند. از اینرو ابن

^۱ - بهذا اللفظ أخرجه ابوداود في الصلاة (۵۵۳) والنسائي (۸۵۱) وبعناه احمد (۱۵۴۹۰) وابن ماجه في المساجد (۷۹۲) وصححه ابن خزيمة (۱۴۸۰).

^۲ - أخرجه الطبري ۴۳/۲۹ عن ابراهيم التيمي و سعيد بن جبير و عزاه السيوطي في الدر المنثور ۲۵۶/۸ الى البيهقي عن ابن عباس و ابن مردويه عن كعب الاحبار.

منذر در کتاب الاوسط می گوید: برای ما از ابن مسعود و ابو موسی اشعری رضی الله عنهما روایت شده که گفتند: هرکس ندای اذان را بشنود و آنرا اجابت نکند، برآستی که نمازش از سرش تجاوز نمی کند، مگر اینکه عذری داشته باشد.^۱ ابن منذر می گوید: و از عایشه روایت شده که فرمودند: هرکس ندای اذان را بشنود و آنرا اجابت نکند، نه خودش به دنبال خیر بوده و نه الله صلی الله علیه و آله خیر را شامل حال او کرده است. و از ابوهریره روایت است که گفت: برای فرزند آدم بهتر است که گوشه‌هایش را از سرب مذاب پر کند تا اینکه ندای مؤذن را بشنود و آنرا اجابت نکند.

لذا این سخنان صحابه و غیر آنها بر این دلالت می کند که اجابت در نزد صحابه عبارت است از حضور در جماعت و در واقع کسی که از آن تخلف ورزد، اجابت نکرده و عاصی و گنه کار می باشد.

۳- الله متعال می فرماید:

﴿وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاٰكِعِينَ﴾ [بقره: ۴۳].

[و نماز را برپادارید و زکات را بپردازید و با نمازگزاران (به صورت جماعت) نماز بخوانید].

وجه استدلال به آیه: الله صلی الله علیه و آله آنها را به رکوع که همان نماز می باشد، امر فرموده است و از نماز به رکوع تعبیر کرده است چرا که از ارکان نماز می باشد و از نماز با ارکان و واجباتش نیز تعبیر می شود، همانطور که الله متعال آنرا، سجود و قرآن و تسبیح نامیده است. بنابراین در این فرموده‌ی الله متعال: ﴿مَعَ الرَّاٰكِعِينَ﴾ فایده‌ای دیگر می باشد و فایده‌ای نیست جز انجام آن همراه جماعت نمازگزار، و معیتی که در آیه آمده است مفید این مطلب می باشد.

^۱ - رواه البیهقی فی سنن الکبری ۱۷۴/۳.

و هرگاه ثابت شد آن چه الله متعال بدان امر کرده، مقید به صفت یا حالتی خاص است، کسی که مأمور به انجام آن می باشد، جز با انجام آن امر بر آن صفت و حالت، مطیع محسوب نمی گردد.

اما اگر گفته شود: استدلال به این آیه بر وجوب نماز جماعت با این فرموده‌ی الله متعال که می فرماید: ﴿يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾^۱ نقض می شود. چرا که حضور در جماعت برای زن واجب نمی باشد.

در پاسخ گفته شده: امر در این آیه همه‌ی زن‌ها را در بر نمی گیرد بلکه مریم به طور خاص بدان امر شده است بر خلاف آنچه که الله متعال در سوره بقره آیه ۴۳ فرمودند (که شامل همه‌ی مردان می شود). و مریم در این مساله خاص بوده و همچون سایر زن‌ها نمی باشد چرا که مادرش همسر عمران، مریم را خالصانه نذر الله متعال و عبادت حق و خدمت به مسجد (بیت المقدس) کرده بود. که وی از مسجد جدا نمی شد، پس امر شد که همراه اهل مسجد رکوع کرده و نماز بگزارد، و زمانی که الله متعال وی را از ناپاکی ها زدود و بر سایر زنان جهان برتری داد، از طاعتش چیزی را به وی اختصاص داده و او را بدان امر کرد که نسبت به سایر زنان عالم، متمایز بود. الله متعال می فرماید:

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿۴۲﴾ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ [آل عمران: ۴۲-۴۳].

[(تو حضور نداشتی) هنگامی که فرشتگان گفتند: ای مریم! خدا تو را برگزیده و پاکیزه ات داشته است، و تو را بر همه زنان جهان برتری داده است. ای مریم! (به شکرانه این نعمت بزرگ) همیشه خاشعانه به اطاعت و عبادت پروردگارت مشغول شو و با نمازگزاران به سجده و رکوع بپرداز (و با آنان نماز بخوان) .

^۱ - آل عمران ۴۳. ای مریم، (به شکرانه این نعمت بزرگ) همیشه خاشعانه به اطاعت و عبادت پروردگارت مشغول شو و با نمازگزاران به سجده و رکوع بپرداز (و با آنان نماز بخوان).

اما اگر گفته شود: اینکه آنها مامور به رکوع کردن همراه رکوع کنندگان می باشند بر وجوب رکوع همراه آنها در حال رکوعشان دلالت نمی کند بلکه برعمل کردن به مثل آنچه که آنها انجام می دهند، دلالت دارد، چنانچه اینکه الله متعال می فرماید:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [توبه: ۱۱۹].

[ای مؤمنان، از خدا بترسید و همگام با راستان باشید].

بنابراین معیت و همراهی، اقتضای مشارکت در فعل را دارد و مستلزم مقارنهی در آن نمی باشد.

در پاسخ گفته شده: حقیقت معیت و همراهی، مصاحبت مابعد با ماقبل می باشد و مصاحبتی که در آیه ذکر شده مفید آن است که این مصاحبت، زائد بر مشارکت می باشد، خصوصا زمانی که در مورد نماز باشد، چرا که هرگاه گفته شود: همراه جماعت نماز بگزار یا همراه جماعت نماز گزاردم، از این سخن جز اینکه صاحب آن همراه نمازگزاران در نماز شرکت جسته و بدانها پیوسته است، فهمیده نمی شود.

۴- در صحیحین از ابوهریره رضی الله عنه روایت است که رسول الله ﷺ فرمودند: (وَالَّذِينَ فَسِبَ يَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَ بِحَطَبٍ، فَيُحْطَبُ، ثُمَّ أَمُرُ بِالصَّلَاةِ، فَيُؤَذَّنُ لَهَا، ثُمَّ أَمُرُ رَجُلًا فَيُؤْمَرُ النَّاسَ، ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى رَجُلٍ، فَأَحْرَقَ عَلَيْهِمْ بُيُوتَهُمْ، وَالَّذِينَ فَسَبَ يَدِهِ وَيَعْلَمُ أَحَدُهُمْ، أَنَّهُ يَجِدُ عَرَقًا سَمِينًا، أَوْ مِرْمَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ، لَشَهَادَةِ الْعِشَاءِ)

[سوگند به ذاتی که جانم در ید قدرت اوست، تصمیم گرفتم دستور دهم تا هیزم آماده کنند. و پسازاذان، کسی را برای امامت نماز بگمارم و خود، نزد کسانی بروم که درخانه ها نشسته و در نماز جماعت شرکت نمی کنند و آنها را باخانه ها نشان آتش بزنم. بخدا سوگند، آنانی که به جماعت نمی آیند، اگر می دانستند که استخوانی چرب یا دو تکه گوشت خوب به آنان می رسد، حتما در نماز عشا شرکت می کردند].

و از ابوهریره رضی الله عنه روایت است که رسول الله ﷺ فرمودند: **«إِنْ أَثْقَلَ الصَّلَاةُ عَلَى الْمُنَافِقِينَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَ صَلَاةَ الْفَجْرِ وَ لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهَا لَأَتَوْهُمَا وَ لَوْ حَبَوْا. وَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ بِالصَّلَاةِ فَنَقَامُ، ثُمَّ أُمِرَ رَجُلًا فَيُصَلِّيَ بِالنَّاسِ، ثُمَّ أُتِّلِقَ مَعِيَ رِجَالٌ مَعَهُمْ خُزْمٌ مِنْ حَطَبٍ إِلَى قَوْمٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ، فَأُحَرِّقَ عَلَيْهِمْ بُيُوتَهُمْ بِالنَّارِ»**

[براستی که سخت ترین و سنگین ترین نمازها برای منافقین نماز عشاء و نماز صبح است، و اگر می دانستند که این دو نماز چه اجری دارد، افتان و خیزان هم که بود در آن شرکت می کردند، و خواستم دستور اقامه نماز یازدهم سپس به یکی بسپارم تا برای مردم نماز جماعت بخواند سپس باجمعی از مردانی که کوله هایی از هیزم بر دوش دارند به سوی کسانی که برای نماز جماعت حاضر نمی شوند بروم تا خانه هایشان را بر آنها بسوزانم].

و امام احمد در مسند از ابوهریره رضی الله عنه روایت می کند که رسول الله ﷺ فرمودند: **«لَوْ لَا مَا فِي الْبُيُوتِ مِنَ النِّسَاءِ وَ الذَّرِيَّةِ، لَأَقَمْتُ الصَّلَاةَ، صَلَاةَ الْعِشَاءِ، وَ أَمَرْتُ فِتْيَانِي يُحَرِّقُونَ مَا فِي الْبُيُوتِ بِالنَّارِ»** [اگر در خانه ها زنان و فرزندان نمی بودند، نماز عشاء را اقامه کرده و جوانانم را امر می کردم، آنچه را که در خانه ها هست، با آتش بسوزانند].

کسانی که به عدم وجوب نماز جماعت معتقدند، می گویند: این حدیث به چند دلیل بر وجوب نماز جماعت دلالت نمی کند:

(الف) این وعید و تهدید در مورد کسانی وارد شده که از نماز جمعه تخلف می ورزند، چرا که مسلم در صحیحش^۱ از عبدالله بن مسعود رضی الله عنه روایت می کند که رسول الله ﷺ در مورد گروهی که از نماز جمعه تخلف می ورزیدند، فرمودند: **«لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ، ثُمَّ أُحَرِّقَ عَلَى رِجَالٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ بُيُوتَهُمْ»** [تصمیم داشتم که مردی را تعیین کنم تا برای مردم امامت کند سپس خود بروم و خانه کسانی را که از نماز جمعه تخلف کرده اند بسوزانم].

۱- متفق علی صحته و اللفظ لمسلم (۶۵۱) و بخاری (۶۵۷).

۲- مسلم فی المساجد و مواضع الصلاة (۶۵۲).

ب) این عمل زمانی جایز بود که مجازاتهای مالی (به سبب تخلف) جواز داشت، که پس از نسخ مجازات های مالی، نیز آنها نسخ شد.

ج) رسول الله ﷺ تصمیم گرفتند و انجام ندادند و اگر سوزاندن خانه ها جایز بود، واجب بود که این عمل اتفاق بیفتد، چرا که عقوبت و مجازات دو طرفش مساوی نمی باشد یعنی ترک و عملش مساوی نیست، یا واجب است و یا حرام. بنابراین وقتی که رسول الله ﷺ این عمل را انجام ندادند، دلالت بر عدم جواز آن دارد.

و گفتند: حدیث بر عدم فرض بودن نماز جماعت دلالت دارد، چرا که رسول الله ﷺ خود با این تصمیم، (رفتن به سوی خانه های کسانی که از نماز جماعت تخلف ورزیده اند) اراده ی ترک نماز جماعت را کردند، درحالی که ایشان هیچگاه بر ترک واجب تصمیم نگرفتند.

همچنین گفته اند: رسول الله ﷺ تصمیم سوزاندن خانه هایشان بر آنها را، به سبب نفاقشان گرفتند نه به خاطر تخلف آنها از حضور درجماعت.

قائلین به وجوب نماز جماعت این دلایل را اینگونه پاسخ داده اند:

در آنچه ذکر کردید، دلیلی که دلالت حدیث بر فرض بودن جماعت راسا قوت کند، نیست: اما اینکه گفتید: که این تهدید و وعید تنها در حق تارک نماز جمعه می باشد: آری وعید درحق تارک نماز جمعه و جماعت می باشد. چرا که حدیث ابوهریره ؓ دراینکه وعید درحق تارک نماز جماعت می باشد، صریح است و این مساله در ابتدا و آخر حدیث واضح و آشکار می باشد. و حدیث ابن مسعود ؓ بیانگر آن است که وعید، همچنین در حق تارک نماز جمعه نیز می باشد. بنابراین، بین دو حدیث منافاتی وجود ندارد.

اما اینکه گفتید: حدیث منسوخ است: براستی که چه قدر این ادعا ناگوار و اثبات آن تلخ است، کجاست شروط نسخ، ازجمله وجود معارض مخالفی که متاخر از آن باشد؟

هرگز نه شما و نه هیچ یک از اهل زمین راهی برای اثبات این مساله به مجرد ادعا نمی یابند. درحقیقت بسیاری از مردم ادعای نسخ و اجماع را به عنوان نردبانی برای ابطال بسیاری از سنن ثابته از رسول الله ﷺ اتخاذ می کنند، و این مساله ای بی ارزش و عادی نیست؛ و با این ادعای اجماع هیچ سنت صحیحی را از رسول الله ﷺ باقی نمی گذارند. درحالیکه ادعای نسخ تنها زمانی می تواند باشد که ناسخی صحیح و صریح و متاخر از نص قبلی که ائمه آن را نقل کرده و آن را حفظ کرده اند وجود داشته باشد، چرا که بر امت محال است که ناسخی را که حفظ آن لازم است، ضایع کرده و منسوخ را که عمل بدان باطل شده و به عنوان جزئی از دین باقی نمانده، حفظ کند. و بسیاری از پرورش دهندگان متعصبین، هرگاه حدیثی مخالف مذهبشان می بینند، آن را با تاویل فراگرفته و بر اساس راهی که برای تاویل آن می یابند آن را بر خلاف ظاهرش حمل می کنند و هرگاه در تاویل کردن حدیث، مغلوب شده و راهی برای تاویل آن پیدا نکردند، به سوی ادعای اجماع بر خلاف آن، پناه می برند و اگر خلاف را در آن زمینه به گونه ای دیدند که امکان ادعای اجماع برای آنها میسر نباشد، به سوی این قول که منسوخ است، روی می آورند. درحالیکه این روش ائمه ی اسلام نیست، بلکه همهی پیشوایان اسلام بر خلاف این روش می باشند، بدین گونه که آنها هرگاه از رسول الله ﷺ سنت صریح صحیحی را می یافتند، آن را با تاویل و ادعای اجماع و نسخ، باطل نمی کردند. و امام شافعی و احمد از بزرگترین مردم نسبت به انکار این مساله بودند. و بالله التوفیق.

و رسول الله ﷺ آن چرا که بدان تصمیم گرفته بودند، تنها به سبب مانعی که از آن آگاهی داشتند، عملی نکردند و آن اینکه خانه های آنها زنان و فرزندان را در برداشت که بر آنها نماز جماعت واجب نبود که اگر خانه ها را بر زنان و فرزندان آتش می زدند، درواقع عقوبت و مجازات شامل حال کسانی می شد که بر آنها واجب نبود، و این جایز نیست،

همانطور که اگر حد بر زن حامله واجب شود، حد بر وی اقامه نمی شود تا اینکه وضع حمل کند تا اینکه اثر عقوبت و مجازات به حمل سرایت پیدا نکند و از طرفی قطعا رسول الله ﷺ بر انجام آنچه که انجامش جایز نیست، تصمیم نگرفتند.

برخی از اهل علم شبهه‌ی نسخ را جوابی دیگر داده‌اند و آن اینکه: مردم از زمانیکه شنیدند رسول الله این موضوع را مطرح کرده، بسیار می ترسیدند، و با این وجود بر تخلف از جماعت اصرار می ورزیدند.

اما اینکه گفتید: حدیث بر عدم وجوب نماز جماعت دلالت می کند، چرا که رسول الله ﷺ خود با این تصمیم، اراده‌ی ترک آن را کردند.

از جمله‌ی آنچه که به آن توجهی نمی شود و گمان آن در مورد رسول الله ﷺ نمی رود آن است که: ایشان به سبب ترک سنتی که الله و رسولش ﷺ آن را بر مسلمین واجب نکردند، تصمیم به مجازات گروهی از مسلمین با سوزاندن خانه هایشان بر آنها گرفتند و از طرفی رسول الله نفرمودند که ایشان نماز را در این حالت به تنهایی خواندند، بلکه نماز را همراه یارانشان که با آنها به سوی آن خانه ها می رفتند، می خواندند. همچنین اگر نماز را به تنهایی هم خوانده باشند، در آنجا دو واجب بوده است: واجب نماز جماعت و واجب عقوبت و مجازات کردن سرکشان و برخورد با آنها، که رسول الله ﷺ واجبی را که اهمیّتش نسبت به دیگری کمتر است، ترک کردند، همچون حالتی که در نماز خوف بود.

اما اینکه گفتید: رسول الله ﷺ به سبب نفاق آنها تصمیم به مجازات شان گرفتند و نه به خاطر تخلفشان از جماعت.

این سخن مستلزم دو چیز ممنوع می باشد:

الف) لغو کردن آنچه که رسول الله آن را معتبر دانسته‌اند و معلق کردن حکم از تخلف جماعت بدان.

ب) معتبر دانستن آنچه که رسول الله ﷺ آن را لغو کردند، چرا که ایشان منافقین را به سبب نفاقشان مجازات نکردند، بلکه از آنها ظاهرشان را پذیرفتند و باطنشان را به الله متعال واگذار کردند^۱.

۵- مسلم در صحیحش^۲ روایت کرده که مردی نابینا به رسول الله ﷺ گفت: یا رسول الله راهنمایی ندارم که مرا به سوی مسجد هدایت کند و از رسول الله ﷺ خواست تا به وی اجازه دهد تا در جماعت شرکت نکند که اول امر رسول الله ﷺ به وی اجازه دادند. اما زمانی که پشت کرده و بازگشت، وی را صدا زده و فرمودند: (هَلْ تَسْمَعُ النَّدَاءَ بِالصَّلَاةِ؟) آیا اذان نماز را می شنوی؟ گفت: بله، فرمودند: (فَأَجِبْ) پس ندای مؤذن را اجابت کن (یعنی برای نماز به مسجد بیا).

این مرد ابن ام مکتوم بود، اما در اسمش اختلاف است به گونه ای که عده ای گفته اند: عبدالله و عده ای گفته اند: عمرو.

و در مسند امام احمد و سنن ابوداود^۳ از عمرو بن ام مکتوم روایت شده که گفت: گفتم یا رسول الله ﷺ، من فردی نابینا هستم که خاندام دور است و برای من راهنمایی است که مرا (درآمدن به مسجد برای حضور در جماعت) کمک نمی کند، آیا رخصت و جوازی بر اینکه در خاندام نماز بخوانم، می یابید؟ فرمودند: (أَتَسْمَعُ النَّدَاءَ؟) آیا صدای اذان را می شنوی؟ گفت: بله، فرمودند: (مَا أَجِدُ لَكَ رُخْصَةً) برای تو رخصت و جوازی (در ترک جماعت) نمی یابم.

۱- کسانی که معتقدند که مقصود از آن منافقین می باشند، امام شافعی و غیر ایشان هستند همانطور که در المجموع امام نووی ۱۹۲/۴ آمده است و ابن حجر در شرح این حدیث در فتح الباری این قول را تقویت کرده جز اینکه ترجیح داده که مراد از آن نفاق معصیت است نه نفاق که کفر است و مصنف آن را برگزیده است.

۲- مسلم (۶۵۳).

۳- ابوداود (۵۵۲) وابن ماجه (۷۹۲) و مسند احمد (۱۵۴۹۰) و سنن الکبری (۴۹۴۸) و معجم الاوسط (۴۹۱۴) و ابن ابی شیبہ (۳۴۷۴).

معتقدین به عدم وجوب جماعت گفته‌اند: این امر دلالت بر استحباب دارد و امری که دلالت بر وجوب کند نیست. و اینکه رسول الله ﷺ فرمودند: (مَا أَجِدُ لَكَ رُخْصَةً) یعنی اگر اراده‌ی کسب فضیلت جماعت را داری برای تو جوازی در ترک آن نمی‌یابم. و گفتند: این حدیث منسوخ است.

قائلین به وجوب نماز جماعت در پاسخ گفته‌اند: امر زمانی که مطلق باشد، دلالت بر وجوب دارد، و چگونه این امر دلالت بر استحباب دارد درحالی‌که صاحب شرع بر فردی که نایبنا بوده و خانه‌اش دور از مسجد می‌باشد و راهنمایش وی را در آمدن به مسجد یاری نمی‌کند، تصریح دارد که بر وی در شرکت نکردن در جماعت رخصتی نیست. و اگر شرکت در نماز جماعت برای افراد اختیاری می‌بود، سزاوارترین مردم، در این اختیار افرادی مانند این نایبنا بودند.

ابوبکر بن منذر در باب " بیان شرکت در نماز جماعت برای نایبانیان گرچه منازلشان دور باشد " می‌گوید: و این حدیث بر فرض بودن حضور در جماعت و نه مستحب بودن آن، دلالت می‌کند. و از آنجائیکه رسول الله ﷺ به ابن‌ام مکتوم در حالی‌که نایبنا بود فرمود: (مَا أَجِدُ لَكَ رُخْصَةً) پس فردی که بیناست به عدم رخصت و جواز بر ترک جماعت سزاوارتر می‌باشد.

۶- ابوداود و ابو حاتم و ابن حباندر صحیحش از ابن عباس رضی الله عنهما از رسول الله ﷺ روایت کرده‌اند که فرمودند: (مَنْ سَمِعَ الْمُنَادِيَ فَلَمْ يَمْتَنِعْ مِنْ اتِّبَاعِهِ، غُلَزَ) هرکس که صدای موذن را بشنود، چیزی جز عذر او را از تبعیت آن باز نمی‌دارد. گفتند: عذر چیست؟ فرمودند: (خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ، لَمْ تُقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّى) ترس یا بیماری، (و درغیر اینصورت) نمازی را که به تنهایی خوانده است از وی قبول نمی‌شود.

قائلین به عدم وجوب گفته‌اند: در این حدیث دو علت موجود است؛ یکی اینکه در راویانین حدیث، معارک عبدی می باشد، که در نزد آنها ضعیف است و دیگری آنکه این حدیث موقوف^۱ به ابن عباس رضی الله عنه می باشد.

قائلین به وجوب در پاسخ گفته‌اند: قاسم بن اصبح در کتابش این حدیث را با این سند ذکر می کند: حدثنا إسماعیل بن إسحاق القاضي حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن حبيب بن ثابت عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس أن النبی صلی الله علیه وسلم قال: (مَنْ سَمِعَ النَّدَاءَ فَلَمْ يُجِبْ فَلَا صَلَاةَ لَهُ إِلَّا مِتْعَذِرٍ) سعید بن جبیر از ابن عباس رضی الله عنه روایت می کند که رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمودند: کسی که صدای اذان را بشنود و آن را اجابت نکند، برای وی نمازی نیست مگر به سبب عذری. وصحت حدیث با این اسناد برای تو کافی است^۲.

و ابن منذر آن را با این سند از ابن عباس رضی الله عنه به صورت مرفوع^۳ روایت می کند: حدثنا علی بن عبدالعزیز حدثنا عمرو بن عوف حدثنا هشیم شعبه عن عدی بن ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس^۴. و گفتند: برآستی که ابواسحاق سبیعی از بزرگواری مغراء العبدی روایت کرده است، و اگر بر فرض، رفع وی (در سند حدیث) صحیح نباشد، قطعاً و بدون

۱- حدیث موقوف عبارت است از اقوال یا افعال و یا تأییداتی که به صحابه نسبت داده شوند. اصل در حدیث موقوف، عدم احتجاج و استناد بدان است، چرا که موقوف، همان اقوال و افعال صحابه است. ولی با این وجود اگر صحت موقوف به اثبات برسد این توان را دارد تا برخی از احادیث ضعیف را قوت و نیرو بخشد و آنها را تقویت کند، زیرا حالت صحابه همواره و پیوسته بر این بود که دنبال کننده و پیرو سنت پیامبر گرامی اسلام بودند. به نقل از کتاب درآمدی بر علوم حدیث ص ۲۲۴-۲۳۰.

۲- ابن حزم فی المحلی ۱۹۰/۴.

۳- حدیث مرفوع عبارت است از اقوال یا افعال یا تأییدات و یا صفاتی که به پیامبر نسبت داده می شود و فرقی نمی کند که فرد نسبت دهنده صحابی باشد و یا از افراد پایین تر از آنها همچون تابعین و تبع تابعین و.... درآمدی بر علوم حدیث ص ۲۲۲.

۴- من طریق نسیم عن شعبه اخرجه ابن حبان (۲۰۴۶) والبیهقی ۱۷۴/۳.

شک حدیث از ابن عباس به صورت صحیح روایت شده و در این صورت آن قول صحابه‌ای است که صحابه‌ای دیگر با آن مخالفت نکرده است.

۷- مسلم در صحیحش^۱ از عبدالله بن مسعود^{رضی الله عنه} روایت کرده که گفت: هرکس آرزو دارد و بدن خوشحال است که فردای قیامت در حال مسلمانی الله متعال را ملاقات کند بر نماز های پنجگانه مواظبت کند، هرکجا که به سوی آنها فراخوانده شد، زیرا الله متعال برای پیامبر شما سنت ها و راههای هدایتی را بنیان نهاد؛ و نمازها از سنت ها و راههای هدایت هستند و اگر شما در خانه های خود نماز خواندید، همانگونه که این متخلف در خانه ی خود نماز می خواند، سنت پیامبر خود را ترک کرده اید و اگر سنت پیامبران را ترک کنید، گمراه می شوید و هر کسی که به خوبی وضوگرفته و سپس به سوی مسجدی از مساجد روی می آورد الله متعال برای وی با هرگامی که بر می دارد، حسنه ای می نویسد و به سبب آن درجه ی او را بالا می برد و با آن گناهی را از وی می زداید و من خودمان (صحابه) را دیدم که در آن زمان کسی از نماز جماعت تخلف نمی کرد، مگر منافقی که نفاقش معلوم بود؛ چنانکه حتی فرد (بیمار یا ناتوان) آورده و زیر بازوی او گرفته می شد تا در صف نماز جماعت بایستد (و او هم بتواند نماز را با جماعت ادا کند).

و در لفظ دیگری آمده است^۲ که عبدالله^{رضی الله عنه} گفت: رسول الله^{صلی الله علیه و آله} راههای هدایت را به ما تعلیم دادند و از جمله راههای هدایت، نماز جماعت در مسجدی است که در آن اذان گفته شود.

وجه دلالت حدیث: عبدالله تخلف از جماعت را از علامات منافقینی که نفاقشان معلوم می باشد، به شمار آورده است، درحالیکه ترک عملی مستحب و یا انجام عملی مکروه از

۱- مسلم فی المساجد و مواضع الصلاة (۶۵۴).

۲- مسلم (۶۵۴).

علامات منافقین نمی باشد و هرکس علامات نفاق را در سنت رسول الله ﷺ بررسی کند، آنرا یا ترک فریضه و یا انجام عملی حرام می یابد. و براین معنا، این قول عبدالله ﷺ تأکید می کند که می گوید: هرکس آرزو دارد و بدان خوشحال می شود که فردای قیامت درحال مسلمانی الله متعال را ملاقات کند بر نمازهای پنجگانه، هرکجا که به سوی آنها فراخوانده شد، مواظبت کند. و تارک جماعت را که نماز را در خانه اش می خواند، متخلفی نامیده است که ترک کننده ی سنتی می باشد که طریقه ی رسول الله ﷺ بوده و رسول الله ﷺ و شریعت شان آنرا برای امتش تشریع کرده و بر آن بوده است. و مراد از این سنت، سنتی که هرکس بخواهد می تواند انجام دهد و هر که می خواهد، ترک کند، نیست؛ چرا که ترک این نوع از سنت ها از علامات نفاق و ضلالت و گمراهی نمی باشد، همچون ترک نماز ضحی، و قیام شب و روزه روز دوشنبه و پنج شنبه.

۸- مسلم در صحیحش^۱ از ابوسعید خدری ﷺ روایت کرده که رسول الله ﷺ فرمودند: (إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً فَلْيُؤْمَرْ أَحَدُهُمْ، وَأَحَقُّهُمْ بِالْإِمَامَةِ أَقْرَبُهُمْ) [هرگاه سه نفر (با هم) بودند، پس باید یکی از آنها بر ایشان امامت دهد و شایسته ترین آنها بر امامت، قاری ترین آنها می باشد].

وجه استدلال به حدیث: اینست که رسول الله ﷺ به جماعت امر کردند و امر رسول الله ﷺ دلالت بر وجوب دارد.

۹- رسول الله ﷺ کسی را که در پشت صفوف جماعت به تنهایی ایستاده و همراه ایشان نماز می گزارد، امر کردند تا نماز را اعاده کند. این حدیث را امام احمد و اهل سنن و ابوحاتم بن حبان در صحیحش روایت کرده و امام ترمذی آنرا حسن دانسته است.^۲

۱- مسلم فی المساجد و مواضع الصلاة (۶۷۲).

۲- مستند احمد (۱۸۰۰۰) و ابوداود (۶۸۲) و الترمذی (۲۳۰) (۲۳۱) و حسنه، و ابن ماجه (۱۰۰۴) و ابن حبان (۲۱۹۸) (۲۱۹۹) کلمه فی الصلاة.

و از علی بن شیبان روایت است که گفت^۱: جهت ملاقات با رسول الله راهی مدینه شدیم وقتی به زیارت شان مشرف شدیم، با ایشان بیعت کردیم و پشت سر ایشان نماز خواندیم. می گوید: سپس پشت سر ایشان نماز دیگری خواندیم، پس از اینکه نماز تمام شد، رسول الله ﷺ فردی را که به تنهایی در پشت صفوف (ایستاده و همراه جماعت) نماز می خواند، دیدند؛ پس منتظر وی ماندند تا اینکه نمازش تمام شد. سپس فرمودند: (اَسْتَقْبِلْ صَلَاتَكَ، لَأَصَلَاةَ لِلَّذِي خَلْفًا لَصَفٍّ) [نماز از سربگیر و آن را دوباره بخوان، کسی که (به تنهایی) در پشت صفوف جماعت نماز می خواند، نمازش اعتبار ندارد]. و در روایتی که امام احمد نقل کرده علی بن شیبان می گوید: پشت سر رسول الله ﷺ نماز گزاردم که رسول الله ﷺ مردی را که به تنهایی در پشت صفوف جماعت به تنهایی ایستاده و همراه جماعت، نماز می خواند، دیدند؛ پس رسول الله ﷺ برای وی منتظر ماندند تا اینکه نمازش تمام شد. پس به وی فرمودند: (اَسْتَقْبِلْ صَلَاتَكَ، فَلَأَصَلَاةَ لِفَرْدٍ خَلْفًا لَصَفٍّ) دوباره نماز را بخوان، بر کسی که به تنهایی در پشت صفوف جماعت نماز (را گرچه همراه جماعت) بخواند، نمازی نیست. ابن منذر می گوید: این حدیث را احمد و اسحاق ثبت کرده اند.

وجه دلالت حدیث: رسول الله ﷺ نماز کسی را که به تنهایی در بیرون از صف، در حالیکه همراه جماعت نماز می گزارد، باطل خواندند و با وجودی که وی در مکانی خاص منفرد نشده بود، وی را به اعاده نماز امر کردند، بنابراین نماز فردی که از جماعت و مکان برگزاری جماعت جدا می شود، سزاوارتر به بطلان می باشد. و نهایت این تنها نماز خواندن آن است که فرد منفرد می باشد، و اگر نماز انفرادی و تنهایی صحیح می بود، رسول

الله ﷻ به نفی آن حکم نمی کردند و کسی را که اینچنین نماز گزارد، امر کردند تا نمازش را اعاده کند.^۱

معتقدین به عدم وجوب اعاده ی نماز در این حالت گفته‌اند:

برای شما این امکان وجود ندارد که به این حدیث استناد کنید مگر پس از اثبات بطلان نماز کسی که به تنهایی در پشت صفوف نماز جماعت، نماز می خواند، درحالیکه این قول شاذی

است که مخالف با جمهور اهل علم^۲ می باشد و بر صحت چنین نمازی، اجماع علما بر صحت نماز زنی که به تنهایی در پشت صفوف مردان نماز می خواند^۳، دلالت دارد.

^۱ - قول به بطلان نماز چنین شخصی و اینکه نمازش صحیح نیست، مذهب احمد و اسحاق و نخعی و ابن ابی شیبیه و ابن منذر می باشد. الاوسط ۴/۱۸۳، المغنی ۲/۲۱۱، والممتع ۴/۳۷۶. وعلاوه برحدیث علی بن شیبان به حدیث وابسه بن معبد استناد می کنند که مردی در پشت صف به تنهایی نماز خواند، پس رسول الله ﷺ وی را امر کردند تا نمازش را اعاده کند. اخرجه الترمذی (۲۳۰)(۲۳۱) وابوداود (۶۸۲) وابن ماجه (۱۰۰۴) واحمد ۴/۲۲۸ و انظر الارواء (۵۴۱). و گفتند: اگر نمازش بدین طریق فاسد نمی بود، رسول الله ﷺ وی را امر به اعاده ی نماز نمی کردند، چرا که اعاده در امری که انجام شده و به پایان رسیده است، الزام و تکلیف می باشد و اگر فاسد نمی بود، مکلف به اعاده نمی شد.

^۲ - این قول که چنین نمازی بدون عذر صحیح است، مذهب ابوحنیفه و اصحابش و مالک و اوزاعی و شافعی می باشد. رجوع شود به البدائع ۱/۲۱۸ و مغنی المحتاج ۱/۲۴۷ و جواهر الاکلیل ۱/۸۰ و الاوسط ۴/۱۸۳.

^۳ - از انس رضی الله عنه روایت است که من و یتیمی پشت سر رسول الله ﷺ نماز خواندیم درحالیکه مادرمام سلیم پشت سر ما بود. (اخرجه البخاری (۷۲۷) ومسلم (۶۵۸)) و از انس رضی الله عنه روایت است که رسول الله ﷺ بر ایشان امامت داده در حالیکه زنی همراه آنها بود. انس می گوید: رسول الله ﷺ وی را به سمت راست خود قرار داده و آن زن پشت سر ما همراه ما نماز می خواند. (اخرجه مسلم ۶۶۰۹ و ابن ابی شیبیه ۸۸/۲). شیخ الاسلام ابن تیمیه می گوید: علما بر صحت وقوف زنی که به تنهایی در صف قرار می گیرد، درحالیکه زن دیگری همراه وی در جماعت نباشد، اتفاق دارند، همانطور که در مورد آن حدیث وارد شده است. مجموع الفتاوی ۲۳/۳۹۵. و در جایی دیگر می گوید: هرگاه زنی، زن دیگری را نیافت که همراه وی در صف بایستد، به اتفاق ائمه در پشت صف مردان به تنهایی می ایستد. مجموع الفتاوی ۲۳/۴۰۷.

نکته: اگر زن دیگری غیر از وی باشد، واجب است که هر دو باهم صف تشکیل دهند وگرنه حکم همان مردی را دارند که در پشت صفوف به تنهایی نماز می گزارد.

و رسول الله ﷺ پشت سر جبرئیل نماز خواندند. جابر بن عبدالله رضی الله عنه روایت می‌کند که جبرئیل نزد رسول الله ﷺ آمد تا اوقات نماز را به ایشان بیاموزد، پس جبرئیل پیش رفته و رسول الله ﷺ پشت سر ایشان و مردم پشت سر رسول الله ﷺ بودند. جبرئیل نماز ظهر را در زمان کنار رفتن خورشید (پس از زوال) خواند و وقتی که سایه هر چیز به اندازه خودش شد، آمده و به مانند آنچه که در ظهر انجام داده بود، پیش رفته و رسول الله ﷺ پشت سر ایشان و مردم پشت سر رسول الله ﷺ بودند.^۱ براستی که رسول الله ﷺ به تنهایی پشت سر جبرئیل در حالیکه به ایشان اقتدا کرده بودند، نماز گزارند.

و گفتند: و ابوبکره تکبیر تحریمه را به تنهایی در پشت صف گفت و سپس حرکت کرد تا اینکه به صف پیوست و رسول الله ﷺ وی را به اعاده‌ی نماز امر نکردند.^۲

و گفتند: و ابن عباس رضی الله عنه در سمت چپ رسول الله ﷺ تکبیر تحریمه را گفت که رسول الله ﷺ دستش را گرفته و وی را در سمت راست خود قرار دادند.^۳ وی را به دوباره خواندن نماز امر نکردند بلکه تکبیر گفتن وی به تنهایی را صحیح دانستند، کهاین حدیث در مورد نماز نفل و حدیث جابر رضی الله عنه در مورد نماز فرض می‌باشد، که جابر برای نماز در سمت چپ رسول الله ﷺ ایستاد که رسول الله ﷺ با دست مبارک وی را گرفته و در سمت راست خود قرار دادند.^۴

قائلین به وجوب اعاده‌ی نماز توسط چنین شخصی در پاسخ گفته‌اند:

جای تعجب است که احادیث صحیح صریح در این موضوع با یکدیگر در تعارض قرار داده می‌شوند در حالیکه به هیچ وجه با هم تعارضی ندارند.

۱- النسائی فی المواقیت (۵۱۳).

۲- البخاری فی الاذان (۷۸۳).

۳- البخاری فی الاذان (۶۹۹) و مسلم فی صلاة المسافرين (۷۶۳).

۴- مسلم فی الزهد و الرقائق من حدیث طویل (۳۰۱۰).

اما اینکه گفتید: این قولی شاذ است؛ به الله سوگند که شاذ نیست و رسول الله ﷺ و سنت صحیح و صریحش همراه آن می باشد، گرچه عده ای عمل به این سنت را ترک کرده باشد کسی که آن را ترک کرده. لذا ترک سنت ها به سبب مخفی بودن آن ها بر کسانی که آن را ترک کرده، یا اینکه آن را به سبب تاویل جایزی که گنجایش آن بوده به منظور عمل به سنتی غیر از آن ترک کردند، جایز نمی باشد. و چگونه ترک ترک کننده ی این سنت بر خود سنت مقدم می شود؟

و این درحالی است که گروهی از بزرگان تابعین در مورد این سنت سخن گفته اند، از جمله: سعید بن جبیر، طاووس، ابراهیم نخعی، و کسانی غیر از ایشان همچون: حکم، حماد، ابن ابی لیلی، حسن بن صالح، وکیع، اوزاعی - که طحاوی از وی نقل می کند - اسحاق بن راهویه، امام احمد، ابوبکر بن منذر و محمد بن اسحاق بن خزیمه. پسشذوذ کجاست درحالی که این عده از علما معتقد به سنت بودن آن می باشند؟

اما اعتراض تان مبنی بر محل ایستادن زن در صفوف، (پس از مردان به تنهایی) از فاسد ترین اعتراضات می باشد. چرا که آن جایگاه وی بوده که برای او تشریع شده است به گونه ای که اگر در صف مردان بایستد، نماز هریک از مردانی که نزدیک وی بایستد، در نزد امام ابوحنیفه و یکی از دو قول در مذهب امام احمد، فاسد می شود.

اما اگر گفته شود: اگر زنی در پشت صف زنان به تنهایی بایستد، نمازش صحیح می باشد. در پاسخ گفته شده: اینچنین نیست بلکه اگر زنی از صفوف زنان جدا شود، همچون مردی که در پشت صف مردان به تنهایی بایستد، نمازش فاسد می باشد. که این را قاضی ابویعلی در تعلیقش ذکر کرده است چرا که قول رسول الله ﷺ در این زمینه عام می باشد، آنجا که فرمودند: (لَا صَلَاةَ لِقَرْدٍ خَلْفًا لَصُفٍّ) نماز کسی که به تنهایی در پشت صفوف جماعت نماز (را گرچه همراه جماعت) بخواند، اعتبار ندارد. اما زنی که به تنهایی در پشت

صفوف مردان به همراه جماعت نماز می‌گزارد و زن دیگری همراه وی نیست، از این حکم به سبب حدیث صحیح خارج می‌شود و در مورد غیراین حالت، حدیث برعموم خود باقی می‌ماند.

اما قصه‌ی به تنهایی نماز خواندن رسول الله ﷺ، پشت سر جبرئیل در حالیکه صحابه پشت سر ایشان بودند.

این استدلال نیز اینگونه پاسخ داده شده:

این مساله در ابتدای امر بود، زمانی که جبرئیل اوقات نماز را به رسول الله ﷺ تعلیم می‌داد در حالی که امر رسول الله ﷺ به اعاده‌ی نماز برای مردی که به تنهایی در پشت صفوف نماز خوانده بود از آن متاخر بوده و بعد از این جریان است. و این جوابی صحیح می‌باشد. و در نزد من در این مساله جواب دیگری می‌باشد و آن اینکه: رسول الله ﷺ امام مسلمین بودند، که بدین سبب جلوی جمعیت بودند درحالی که به تنهایی به جبرئیل اقتدا کردند. و از آنجائی که جبرئیل در مقام تعلیم بود، جلوتر بودن ایشان از رسول الله ﷺ در تعلیم بسیار رساتر و بلیغ تر از آن بود که در کنار رسول الله ﷺ بایستد؛ همانطور که رسول الله ﷺ در منبر بر صحابه نماز خواندند تا اینکه ایشان اقتدا کرده و نماز را تعلیم ببینند و این در حالی بود که رسول الله ﷺ از اینکه امام در امامت بر مردم، در مکانی بالاتر از آنها باشد، نهی کردند، بنابراین چون مقصود از آن تعلیم بوده در نهی داخل نمی‌شود.

رکوع کردن قبل از داخل شدن در صف:

اما قصه‌ی ابوبکر، در آن وارد نشده که وی قبل از داخل شدن در صف از رکوع بلند شده و فقط زمانی می‌توان بدان تمسک جست که ثابت شود وی قبل از داخل شدن در صف سرش را از رکوع بلند کرده است، درحالی که راهی به سوی اثبات آن نیست.

و در مورد کسی که در بیرون از صف رکوع کرده و بعد از اینکه امام سرش را از رکوع بلند کرده، در حالت رکوع حرکت کرده و به صف می پیوندد، روایت‌ها از امام احمد در اینکه آیا این رکعت را دریافته یا نه، مختلف می باشد و از ایشان سه روایت در این زمینه می باشد:

روایت اول: مطلقاً این عملش صحیح بوده و رکعت را دریافته است. و دلیل این روایت آن است که رسول الله ﷺ ابوبکره را به اعاده ی نماز امر نکردند. و از وی جزئیات عملش را نخواستند که آیا صف را قبل از اینکه ایشان سر را از رکوع برداشتند، دریافته یا نه؟ و اگر این دو حالت (ادراک صف بعد از بلند شدن امام از رکوع و ادراک صف قبل از بلند شدن امام از رکوع) مختلف می بود، رسول الله ﷺ از وی تفصیل و جزئیات عملش را می پرسیدند. سعید بن منصور در سنن خود از زید بن ثابت ؓ روایت می کند که وی قبل از اینکه در صف داخل شود رکوع می کرد و سپس در حالت رکوع با اطمینان و آرامش حرکت می کرد تا به صف پیوندد، چه در حالت رکوع امام به صف می پیوست و یا اینکه بعد از بلند شدن امام از رکوع بدان ملحق شود^۱.

روایت دوم: این عمل صحیح نبوده و آن رکعت را درک نکرده است که در روایت ابراهیم بن حارث و محمد بن حکم بدان تصریح کرده است. و بین چنین حالتی و کسی که رکوع را در صف درک کرده، تفاوت قائل شده است. چرا که وی در صف آن چرا که به وسیله ی آن رکعت درک می شود (رکوع)، درک نکرده است. بنابراین وی شبیه کسی است که سجده ای را در نماز ترک کرده است. و در نزد اکثر اصحاب امام احمد این روایت صحیح تر می باشد.

روایت سوم: اگر عالم به نهی باشد، نمازش صحیح نیست و گرنه به دلیل قصه ی ابوبکره و نهی رسول الله ﷺ که فرمودند: (لا تعد) این کار را بار دیگر نکن. صحیح می باشد. درحالیکه نهی مقتضی فساد می باشد، لیکن نهی در حق جاهل بدان، ترک می شود. چرا که رسول الله ﷺ ابوبکره را به اعاده ی نمازش امر نکردند و این حال ابوبکره بود.

اما قصه ی ابن عباس و جابر رضی الله عنهما که رسول الله ﷺ آنها را به دوباره خواندن نماز امر نکردند، درحالی که هریک به تنهایی تکبیر تحریمه را گفتند:

در این احادیث نیامده که آندو با تکبیر گفتن وارد نماز شدند، بلکه فقط در آن آمده است که در سمت چپ رسول الله ﷺ ایستادند که در همان لحظه ایستادن، رسول الله ﷺ هریک از آنها را به سمت راست خود چرخاندند. و به فرض این که هر دوی آنها با تکبیر گفتن خارج از صف وارد نماز شده باشد، تکبیرش صحیح می باشد و تنها آنچه که در بطلان نماز معتبر است به تنهایی رکوع کردن می باشد و گرنه اگر کسی قبل از رکوع به وی ملحق شده و همراه وی صف تشکیل داده و در کنار وی بایستد، درحالی که وی به تنهایی در پشت صفوف تکبیر گفته، نمازش صحیح می باشد. در غیر این صورت اگر برای نماز، تکبیر تحریمه گفتن مامومین باهم، را معتبر بدانیم، تکبیر تحریمه هیچیک از مامومین منعقد نمی گردد مگر زمانی که تکبیر هریک از آنها با کسی که در کنارش قرار دارد درابتدا و انتهای آن متفق و یکسان بوده و برابر و مساوی با هم باشد، که این حالتی است که حرج و سختی و مشقت آن بسیار بزرگ می باشد. بر این اساس است که هیچکس، به هیچ عنوان، تکبیر تحریمه مامومین باهم، را در صحت نماز معتبر ندانسته است. والله اعلم.

۱۰- ابوداود در سنن خود و امام احمد در مسندش^۱ از ابودرداء رضی الله عنه روایت می کنند که رسول الله ﷺ فرمودند: (مَا مِنْ ثَلَاثَةٍ فِي قَرْيَةٍ وَلَا بَدْوٍ لَا تَقَامُ فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا قَدْ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ

الشَّيْطَانُ، فَعَلَيْكَ بِالْجَمَاعَةِ فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الذَّنْبُ الْقَاصِيَةَ) [هیچ سه نفری نیستند که در روستا یا صحرا یا بیابان گرد هم آیند و نماز را به جماعت برپای ندارند مگر اینکه شیطان بر آنها چیره می‌شود، پس بر شما باد که نماز جماعت بخوانید و بر ادای نماز جماعت مواظبت کنید و به جماعت پیوندید و تک روی نکنید، چه بی گمان گرگ آن گوسفندی را می‌خورد که از گله جدا شده و دور مانده باشد].

وجه استدلال به حدیث: رسول الله ﷺ از چیره شدن شیطان بر آنها در اثر ترک جماعت، که نشانه‌ی آن اذان و اقامه نماز می‌باشد، خبر دادند؛ اگر نماز جماعت مستحب بود به گونه‌ای که شخص در ترک و انجام آن مخیر می‌بود، شیطان بر تارک آن و نشانه‌هایش چیره نمی‌شد.

۱۱- مسلم در صحیحش^۱ از ابی شعناء محاربی روایت کرده که گفت: همراه ابوهریره رضی الله عنه در مسجد نشسته بودیم که موذن اذان گفت. پس از آن مردی از مسجد برخاسته و راه خروج از مسجد را در پیش گرفت که در این هنگام ابوهریره رضی الله عنه او را زیر نظر گرفته بود تا اینکه از مسجد خارج شد؛ ابوهریره رضی الله عنه گفت: اما این شخص ابوالقاسم رضی الله عنه را نافرمانی نمود. و در روایتی آمده است که می‌گوید: از ابوهریره رضی الله عنه در حالی که مردی را دید که پس از اذان از مسجد خارج می‌شود، شنیدم که گفت: اما این شخص ابوالقاسم رضی الله عنه را نافرمانی نمود. وجه استدلال به حدیث: ابوهریره رضی الله عنه آن شخص را به سبب خروجش از مسجد پس از اذان، به دلیل ترک نماز جماعت، نافرمان و سرکش و عاصی از فرمان رسول الله ﷺ قرار داد. و کسیکه می‌گوید: جماعت مستحب است در حقیقت می‌گوید: کسی که پس از اذان از مسجد خارج شود و نماز را به تنهایی بخواند از فرمان الله و رسولش صلی الله علیه و آله نافرمانی و سرپیچی نکرده است. و ابن منذر در کتابش بر وجوب نماز جماعت به این حدیث استناد کرده و می‌گوید: اگر فرد مسلمان در ترک جماعت و انجام آن مخیر می‌بود، جایز نبود که

فرد با تخلف از آنچه که حضورش در آن بر وی واجب نبوده، عاصی و گناه کار شود. و کسی که می‌گوید، نماز جماعت مستحب است، به گونه ای که هر که بخواهد انجام می‌دهد و هر که خواست می‌تواند آن را ترک کند، در حقیقت برای شخصی که از مسجد خارج می‌شود در حالیکه موذن اقامه‌ی نماز را می‌گوید، جواز صادر کرده است. بلکه برای وی جایز می‌داند که در مسجد بنشیند و همراه امام و جماعت نماز نخوانده و پس از نماز آنها برخاسته و نماز را به تنهایی بخواند. در حالیکه اگر رسول الله ﷺ و اصحاب بزرگوار ایشان کسی را که اینچنین عمل کند، می‌دیدند، قطعاً او را مورد ملامت قرار داده و سرزنش می‌کردند.

بلکه بر عملی غیر از این عمل انکار کردند و آن اینکه بر شخصی که همراه جماعت نماز نخوانده بود و به نماز خواندن در کنار بارونه و اثاثیه‌اش اکتفا کرده بود، انکار کرده و رسول الله ﷺ به وی فرمودند: **«مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ النَّاسِ، أَلَسْتَ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ؟»** [چه چیزی تو را از نماز خواندن همراه مردم بازداشت، آیا مردی مسلمان نیستی؟].

و رسول الله ﷺ به دو نفری که نماز خوانده و به مسجد آمده بودند امر کردند تا نماز را به جماعت بخوانند و فرمودند: **«فَلَا تَفْعَلَا، إِذَا صَلَّيْتُمَا فِي رَحَالِكُمَا ثُمَّ أَتَيْتُمَا مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَصَلَّيَا مَعَهُمْ، فَإِنَّهَا لَكُمْ نَافِلَةٌ»** [این کار را نکنید، هرگاه در خانه هایتان نماز خواندید و سپس به مسجد آمدید در حالیکه جماعت بر پا بود، همراه جماعت نماز بخوانید، این نماز برای شما نافله محسوب می‌شود].

۱- مسند احمد (۱۶۳۹۵) والدارقطنی (۱۵۴۱) والنسائی (۸۵۷).

۲- الترمذی فی الصلاة (۲۱۹) وقال حسن صحیح و النسائی (۸۵۸) و ابوداود (۵۷۵) و احمد (۱۷۴۷۴).

اجماع صحابه بر وجوب نماز جماعت:

۱۲- صحابه رضوان الله تعالى عليهم اجمعين بر وجوب نماز جماعت نیز اجماع دارند. و ما نصوص آنها را ذکر می کنیم:

همانطور که گذشت، ابن مسعود رضی الله عنه می فرماید: 'من خودمان (صحابه) را دیدم که در آن زمان کسی از نماز جماعت تخلف نمی کرد، مگر منافقی که نفاقش معلوم بود.

امام احمد ^۱ می گوید: وکیع برای ما روایت کرده که سلیمان بن مغیره از ابوموسی هلالی از ابن مسعود رضی الله عنه روایت کرده که فرمود: برای کسی که صدای منادی و موذن را بشنود و بدون عذر آن را (با رفتن به مسجد و حضور در جماعت) اجابت نکند، نمازی نیست.

همچنین امام احمد می گوید: ^۲ وکیع برای ما روایت کرده که مسعر از ابی الحصین از ابی بردة از ابوموسی اشعری روایت کرده که فرمود: هرکس صدای منادی و موذن را بشنود و بدون عذر آن را اجابت نکند، برای وی نمازی نیست.

و احمد می گوید: ^۳ وکیع از سفیان از ابی حیان تیمی از پدرش از علی رضی الله عنه روایت کرده که فرمود: برهمسایه مسجد، نمازی جز در مسجد نیست. گفته شد: همسایه مسجد کیست؟ فرمود: کسی که صدای منادی و موذن را بشنود.

و سعید بن منصور می گوید: هشیم روایت کرده که منصور ما را از حسن بن علی رضی الله عنه خبر داده که فرمود: کسیکه صدای اذان را بشنود و برای نماز جماعت به مسجد نرود، نمازش از سرش تجاوز نمی کند (و بالاتر نمی رود) مگر اینکه به سبب عذری باشد.

۱- مسلم فی المساجد و مواضع الصلاة (۶۵۴).

۲- ذکره ابن حزم فی المحلی ۱۹۵/۴.

۳- اخرجه الحاكم ۲۴۶/۱ و صححه و وافقه الذهبي و البيهقي مرفوعا و موقوفا ۱۷۴/۳ وانظر مجمع الزوائد ۴۲/۲.

۴- اخرجه عبدالرزاق ۴۹۷/۱۱ والبيهقي ۵۷۲/۳ وضعه الحافظ في تلخيص الحبير ۳۲/۲.

و عبدالرزاق می‌گوید: از انس از ابی اسحاق از حارث از علی رضی الله عنه روایت است که فرمود: هرکس از همسایگان مسجد که صدای اذان را بشنود و در حالیکه سالم و تندرست است و عذری ندارد، (به مسجد نیامده و نماز را به تنهایی بخواند) برای وی نمازی نیست.^۱

و وکیع می‌گوید: از عبدالرحمن بن حصین از ابی نجیح ملکی از ابوهریره رضی الله عنه روایت است که فرمود: براستی که اگر دو گوش فرزند آدم پر از سرب مذاب شود، برای وی بهتر است از اینکه صدای منادی و موذن را بشنود و آن را اجابت نکند.^۲

در جایی دیگر وکیع می‌گوید: شعبه از اعدی بن ثابت از سعید بن جبیر از ابن عباس رضی الله عنه روایت کرده که فرمود: هرکس صدای اذان را بشنود و پس از آن بدون عذر، اجابت نکند، نمازی برای وی نیست.^۳

عبدالرزاق می‌گوید: از لیت از مجاهد روایت است که فرمود: مردی نظر این عباس رضی الله عنه را در مورد شخصی که روز را روزه می‌گیرد و شب را در قیام به سر می‌برد ولی در جمعه و جماعت شرکت نمی‌کند، پرسید؟ ابن عباس رضی الله عنه گفت: این شخص در آتش است. فردای آن روز همان شخص به نزد ابن عباس رضی الله عنه آمد و همان سوال را پرسید که ابن عباس رضی الله عنه به وی گفت: وی در آتش است. مجاهد می‌گوید: آن شخص حدود یک ماه، پیوسته نزد ابن عباس رضی الله عنه رفت و آمد می‌کرد و از او این سوال را می‌پرسید و هر بار ابن عباس رضی الله عنه می‌گفت: وی در آتش است.^۴

همانطور که مشاهده کردید، این نصوص صحیح و واضح و آشکار صحابه بود. و حتی از یک صحابه هم خلاف این روایت نشده است و هریک از این آثار خود به تنهایی دلیل

۱- عبدالرزاق ۴۹۸/۱ والدارقطنی ۴۲۰/۱ والبیهقی ۵۷/۳.

۲- المحلی ۱۹۵/۴.

۳- ابن ماجه (۷۹۳) وابن حبان (۲۰۶۴) والدارقطنی ۴۲۰/۱ والبیهقی ۵۷/۳.

۴- الترمذی فی الصلاة (۲۱۸).

مستقلی در مساله می باشد، بنابراین زمانی که همه‌ی اینها در کنار هم قرار گرفته و دست به دست هم داده و همدیگر را یاری کنند، چگونه خواهد بود؟ وبالله التوفیق.

حکم نماز جماعت برای زنان^۱:

به اجماع علما نماز جماعت بر زنان واجب نمی‌باشد، لیکن به طور کلی نماز جماعت در حق آنها در نزد جمهور علما مشروع می باشد. نماز زنان در جماعت بردو نوع است:

الف) یک زن با امامت زن دیگری نماز بخواند که این امر به سه دلیل مشروع می‌باشد:

۱- عموم احادیثی که در فضل نماز جماعت وارد شده است و اصل آن است که زنان با مردان همسانند. رسول الله ﷺ فرمودند^۲: [النِّسَاءُ شَقَائِقُ الرِّجَالِ] زنان با مردان همسانند.

۲- عدم ورود نهی از امامت زنی بر زنان.

۳- عمل بعضی از زنان صحابه همچون ام سلمه و عایشه رضی الله عنهما.

از ریطة الحنفی روایت است^۳ که عایشه رضی الله عنها برای زنان امامت داده، درحالی که در نماز فرض در بین صفوف زنان ایستاده بود.

و از عمار الدهنی از زنی از قومش که به وی حجیره گفته می‌شد ازام سلمه رضی الله عنها روایت شده که^۴: ایشان برای زنان امامت داده و در وسط صف زنان قرار می‌گرفت.

بنابراین عمل این زنان صحابه و عدم وجود مخالف، بر مشروعیت امامت زنان برای یکدیگر دلالت دارد. و از رسول الله ﷺ روایت شده که موذنی را برای ام ورقه تعیین کردند تا برای وی اذان دهد و او را امر کردند تا اهل خانهاش (از زنان را) امامت دهد^۵. لیکن این

۱- به نقل از صحیح فقه السنة ج ۵۰/۸-۵۱۰.

۲- حسن بطرقة، اخرجہ ابوداود (۲۳۶) والترمذی (۱۱۳) واحمد (۲۶۱۹۵) وسنن الکبری للبیہقی (۷۹۶).

۳- صحیح لشواهد: اخرجہ عبدالرزاق (۵۰۸۶) والدارقطنی (۱۵۰۷) والبیہقی ۱۳۱/۳.

۴- صحیح لشواهد: اخرجہ عبدالرزاق ۱۴۰/۳ والدارقطنی ۴۰۵/۱ وسنن الصغیر للبیہقی (۵۵۵) ومعرفه السنن والانتار (۵۹۷۴).

۵- ضعیف: اخرجہ ابوداود (۵۹۲) وابن خزيمة ۸۹/۳ والبیہقی ۱۳۰/۳.

حدیث ضعیف می باشد، و شافعی و حنابل به امامت زنان بر یکدیگر قائلند و به این حدیث استناد می کنند.

ب) زن با امامت مردی نماز بخواند و یکسان است که آن زن به تنهایی و یا اینکه با عده‌ای دیگر از زنان و یا پشت صفوف مردان به امام اقتدا کنند. این مساله به دلیل احادیث زیادی مشروع می باشد. از جمله: حدیث انس رضی الله عنه^۱ که می‌گوید: من و یتیمی پشت سر رسول الله صلی الله علیه و آله نماز گزاردیم در حالیکه مادرم ام سلیم پشت سر ما ایستاده بود. دلیل دیگر حدیث ام سلیم^۲ است که می‌گوید: پس از این که رسول الله صلی الله علیه و آله سلام می‌داد و نماز به پایان می‌رسید، زن‌ها بلند می‌شدند و می‌رفتند. آن حضرت صلی الله علیه و آله اندکی توقف می‌کرد و آنگاه بر می‌خاست.

تبصره ها:

۱- برای مردی که با همسریا یکی از محارمش تنها مانده، جایز است همراه وی نماز را با جماعت بخواند، چراکه خلوت وی با آن زن در غیر نماز جایز است.

۲- جایز نیست که مردی، تنها یک زن اجنبی را امامت دهد به دلیل عام بودن این ارشاد رسول الله صلی الله علیه و آله که فرمودند: [لَا يَخْلُونَ رَجُلًا بِامْرَأَةٍ إِلَّا كَانَ فَالِثَهُمَا الشَّيْطَانُ] هیچ مردی با زنی تنها نمی‌شود مگر اینکه سومی آنها شیطان است.

۳- جایز است که مردی برای گروهی از زنان امامت دهد چرا که اجتماع زنان خلوت را نفی می‌کند و از این عمل نهی نشده است. و از برخی از سلف صالح وارد شده که فرمودند: لیکن این زمانی است که از فتنه در امان باشد، اما اگر با این عمل خوف فتنه می‌باشد، جایز نیست. براستی که الله عز و جل فساد را دوست ندارد.

۱- اخرجه البخاری (۷۲۷) و مسلم (۶۵۸).

۲- اخرجه البخاری (۸۷۰) و ابوداود (۱۰۴۰) و النسائی (۱۳۳۳) و ابن ماجه (۹۳۲).

۳- اخرجه الترمذی (۱۱۷۱) و احمد (۱۷۲).

عذرهایی که در تخلف از جماعت بدانها جواز داده شده^۱:

عذرهایی که تخلف از حضور در نماز جماعت در مسجد را مباح می‌کند، برخی عام و بعضی خاص می‌باشند:

عذرهای عام:

۱ و ۲- باران و گل ولای، به گونه‌ای که خروج وی به سوی مسجد را سخت و دشوار کند. از نافع روایت است^۲ که ابن عمر رضی الله عنهما در شبی سرد و طوفانی برای نماز اذان داد و گفت: در خانه ها نماز بگذارید. سپس گفت: همانا رسول الله صلی الله علیه و آله در شبی که سرد و بارانی بود به موذن فرمود که بگوید: در خانه ها نماز بگذارید.

و از جابر رضی الله عنه روایت است^۳ که گفت: همراه رسول الله صلی الله علیه و آله برای سفری خارج شدیم که ما را باران گرفت، پس رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: [يُصَلِّ مَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فِي رَحْلِهِ] هر یک از شما که می‌خواهد در کنار بارونه‌اش نماز بگذارد.

با وجود باران و گل ولای اگر کسی برای حضور در نماز جماعت بیرون شود، بهتر است، به دلیل حدیث ابوسعید خدری رضی الله عنه که گفت^۴: ابری پدید آمد و چنان باریدن گرفت که از سقف (مسجد نبوی) که از شاخه‌ی درخت خرما بود، آب سرازیر شد و من رسول الله صلی الله علیه و آله را دیدم که در میان آب و گل سجده می‌کند تا آنکه اثر گل را بر پیشانی آنحضرت صلی الله علیه و آله مشاهده کردم.

براستی که رسول الله صلی الله علیه و آله علی رغم اینکه باران و گل بود، در جماعت حضور یافتند، حتی که در آب و گل سجده کردند.

۱- به نقل از صحیح فقه السنة ج ۱ ص ۵۱۱-۵۱۶.

۲- صحیح: اخرجه البخاری (۶۶۶) و مسلم (۶۹۷).

۳- صحیح: اخرجه مسلم (۶۹۸) و ابوداود (۱۰۶۵) و الترمذی (۴۰۹).

۴- صحیح: اخرجه البخاری (۶۶۹) و مسلم (۱۱۶۷).

۳- سرمای شدید: به گونه‌ای که حد آن از مقداری که مردم بدان مانوس شده وعادت کرده‌اند، بگذرد که حدیث ابن عمر رضی الله عنهما در این مورد گذشت. و از نعیم نحام روایت است^۱ که در روزی بسیار سرد، اذان صبح داده شد، درحالی که وی موی سرهمسرش را کوتاه می کرد، در این هنگام گفت: ای کاش موذن ندا می داد که هرکس (در خانه اش) بنشیند، (و در نماز جماعت در مسجد شرکت نکند) بر او حرجی نیست. که موذن رسول الله صلی الله علیه و آله در آخر اذانش ندا داد که هرکس (در خانه) بنشیند و (در نماز جماعت مسجد شرکت نکند) بر او حرجی نیست. و این در زمان رسول الله صلی الله علیه و آله در آخر اذان موذن بود.

اهل علم به این عذرهای تاریکی شدیدی را که در آن، انسان مسیر خود به سوی مسجد را نمی بیند، افزوده اند.

فایده: امام نووی می گوید^۲: اصحاب ما می گویند: با عذرهای [ی مشروع] جماعت ساقط می شود و در این حالت یکسان است که بگوییم: نماز جماعت سنت است یا فرض کفایه و یا فرض عین. چرا که اگر مثلاً بگوییم نماز جماعت سنت موکده‌ای است که ترک آن مکروه است، اگر به سبب عذری نماز جماعت ترک شود، تنها کراهت از وی زایل می شود و بدین معنا نیست که اگر به دلیل عذری نماز جماعت را ترک کرد، فضیلت نماز جماعت را به دست می آورد، بلکه بدون شک فضیلت نماز جماعت برای وی حاصل نشده و فقط معنای آن سقوط گناه و کراهت از وی می باشد.

۱- صحیح: أخرجه احمد (۱۷۹۳۴) والسنن الکبری للبیہقی (۱۸۶۸) ومسند ابن ابی شیبہ (۵۵۳) وعبدالرزاق (۱۹۲۷).

۲- المجموع للنووی.

عذرهای خاص:

۴- بیماری: بیماری که با وجود آن، آمدن به مسجد برای شرکت در جماعت سخت و دشوار باشد. ابن منذر می‌گوید: در بین اهل علم خلافتی مبنی بر اینکه برای مریض به سبب بیماری اش جایز است که نماز جماعت را ترک کند، نمی‌دانم. و رسول الله ﷺ زمانیکه بیمار شدند، از رفتن به مسجد خودداری کرده و فرمودند: ^۱ [مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ] ابوبکر را بگویید که برای مردم نماز بگزارد.

اما اگر بیماری جزئی بود به گونه‌ای که با وجود آن آمدن به مسجد سخت و دشوار نبود، همچون درد دندان یا درد سر جزئی و تب خفیف، این نوع بیماری جزئی عذر محسوب نمی‌شود و ضابط آن اینست که سختی و دشواری آن همچون دشواری و سختی آمدن به مسجد در باران باشد.^۲

اما اگر در صورت توانایی، عزیمت را اختیار کند و با وجود بیماری برای جماعت به مسجد

بیاید، افضل و بهتر می باشد. از ابن مسعود رضی الله عنه روایت است که گفت: ^۳ من خودمان (صحابه) را دیدم که در آن زمان کسی از نماز جماعت تخلف نمی کرد، مگر منافقی که نفاقش معلوم بود؛ چنان که حتی فرد (بیماریا ناتوان) با زحمت به مسجد آورده و زیر بازوی او گرفته می شد تا در صف نماز جماعت بایستد (و او هم بتواند نماز را با جماعت ادا کند).

۵- بیماری همیشگی همچون کوری و مانند آن؛ چرا که رسول الله ﷺ برای عتبان بن مالک زمانی که گفت: یا رسول الله، چشم من ضعیف گشته و من مردم خویش را امامت می

۱- صحیح: اخرجه البخاری (۶۶۴) و مسلم (۴۱۸).

۲- المجموع للنووی ۲۰۵/۴.

۳- صحیح: اخرجه مسلم (۶۵۴) و غیره.

دهم و هرگاه باران می آید در وادی که میان من و ایشان است، سیلاب سرازیر می گردد و نمی توانم به مسجد بروم و برایشان نماز بگذارم. اجازه دادند تا در خانه اش نماز بخواند.^۱

در این حدیث نابینایی و باران به همراه هم برای عتبان عذر می باشد و در لفظ حدیث انس رضی الله عنه آمده است^۲: شخصی از انصار که خیلی فربه و چاق بود، به آنحضرت صلی الله علیه و آله گفت: نمیتوانم با شما در نماز جماعت شرکت کنم. آنگاه، غذائی تدارک دید و آن حضرت صلی الله علیه و آله را به منزلش دعوت نمود. حصیری پهن نمود و روی آن آب پاشید. که رسول الله روی آن دورکعت نماز خواند.

برخی از علما تنومندی و چاقی فرد را از عذرهای مباح کننده ی ترک جماعت شمرده اند. اما گواه و شاهد بر ترک جماعت در حدیث عتبان آن است که اگر فرد نابینا، راهنمایی که وی را به سوی مسجد هدایت کند، نیافت، در اینصورت، این حالت وی ترک نماز جماعت را برای وی مجاز می کند. که جمهور علما بر این اعتقاد می باشند بر خلاف حنفیه که فرد نابینا را مطلقاً معذور می دانند، گرچه برای وی راهنمایی برای آوردن او به مسجد باشد.^۳

۶- ترس: که بر نفس خود به سبب وجود پادشاه، ظالم، دشمن، دزد، و مانند اینها هراسان و بیمناک باشد. یا اینکه بر مال و اهلیش بیمناک بوده و لازم است که کسی از آنها حمایت کند. این مساله در نزد علما با وجود اختلافی که در برخی از تفصیلات آن دارند،^۴ در ترک جماعت عذر می باشد. دلیل عمده ای که در این مساله می باشد، روایتی است که از ابن عباس رضی الله عنه به طور مرفوع وارد شده است که از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت می کند که

۱- صحیح: اخرجه البخاری (۴۲۵) و مسلم (۳۳).

۲- صحیح: اخرجه البخاری (۶۷۰) و ابوداود (۶۵۷).

۳- ابن عابدین ۳۷۳/۱، الدسوقی ۳۹۱/۱، وکشف القناع ۴۹۷/۱.

۴- ابن عابدین ۳۷۴/۱، مفتی المحتاج ۲۳۵/۱، المفتی ۶۳۱/۱.

فرمودند: ^۱ (مَنْ سَمِعَ الْمُتَادِي فَلَمْ يَمْنَعَهُ مِنْ أَتْبَاعِهِ، عُدَّ) [هرکس که صدای مؤذن را بشنود، وبدون عذر به جماعت شرکت نکند. گفتند: عذر چیست؟] فرمودند: (خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ، لَمْ تُقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ الْتِيصَلِّي) [ترس یا بیماری، (و در غیر این صورت) نمازی را که به تنهایی خوانده است از وی قبول نمی شود].

۷- حاضر شدن غذا برای کسی که بدان نیاز دارد: از نافع از ابن عمر رضی الله عنهما از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت است که فرمودند: ^۲ (إِذَا وَضِعَ عَشَاءُ أَحَدِكُمْ وَأُقِيِمَتِ الصَّلَاةُ، فَأَبْدَءُوا بِالْعَشَاءِ وَلَا يَعْجَلْ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ) [هرگاه غذای یکی از شما حاضر شد و در این حال اقامه ینماز هم گفته شد، پس شروع به خوردن غذا کند و عجله نکند تا اینکه از آن فارغ شود]. و وقتی برای ابن عمر رضی الله عنهما غذا آماده شد و در این حال اقامه نماز هم گفته می شد، درحالی که قرائت امام را می شنید به نماز نیامد تا اینکه از خوردن غذا فارغ شد].

جمهور علما این فرموده ی رسول الله صلی الله علیه و آله (فَأَبْدَءُوا بِالْعَشَاءِ) را حمل بر استحباب کرده اند، سپس اختلاف کرده وعده ای آن را مقید به کسی کرده اند که احتیاج به خوردن غذا دارد که مشهور در نزد شافعیه همین می باشد، وعده ای آن را مقید نمی دانند که ثوری و احمد و اسحاق بدان قائلند و بر آن عمل ابن عمر رضی الله عنهما دلالت دارد. و ابن حزم افراط کرده و گفته است که اگر نماز را بر غذا مقدم دارد، نمازش باطل است. وعده ای مقدم داشتن نماز را برای کسی که نفسش نیاز شدیدی به غذا نداشته باشد، اختیار کرده اند که این قول، منقول از مالک و اصحابش می باشد و گفتند: اگر خوردن را بر نمازش مقدم کند و شروع به خوردن غذا کند، بر وی مستحب است که نمازش را اعاده کند ^۳.

۱- ضعیف مرفوعاً و الصواب موقوفاً. اعل بالوقف: أخرجه ابوداود (۵۵۱) وابن ماجه (۷۹۳) والحاكم ۱/۲۴۵، والبيهقي ۳/۱۷۴، ۵۷۰ و رجح وقفه و هو الصواب والله اعلم.

۲- صحيح: أخرجه البخاري (۶۷۳) ومسلم (۵۵۹).

۳- فتح الباری بتصرف يسير ۲/۱۸۸.

می‌گویم: (ابومالک کمال بن سید سالم) دلیلی بر استحباب اعاده‌ی نماز نیست و امر در حدیث مبنی بر مقدم داشتن غذا بر نماز حمل بر استحباب و نه وجوب می‌شود و دلیل آن حدیث عمرو بن امیه است که می‌گوید: رسول الله ﷺ را دیدم که گوشت شانه‌ی گوسفندی را با کارد بریده و آن را می‌خوردند. وقتی که به نماز فراخوانده شدند، برخاسته و کارد را رها کردند و نماز گزاردند و وضو نگرفتند.

۸- دفع ادرار و مرفوع: به دلیل حدیث ام المومنین عایشه رضی الله عنها که فرمود: از رسول الله ﷺ شنیدم که فرمودند: ^۱(لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ الطَّعَامِ، وَلَا هُوَ يُدَافِعُهُ الْأَخْبَانِ) نماز به هنگام حاضر شدن غذا و همچنین وقتی که انسان تحت فشار ادرار و مرفوع قرار دارد، درست نیست.

و از عبدالله بن ارقم روایت است که: وی برای حج یا عمره همراه مردم خارج شد، در حالی که وی آنها را امامت می‌داد، روزی پس از اینکه نماز اقامه شد - نماز صبح - گفت: یکی از شما برای امامت پیش رود و خودش برای قضای حاجت رفت و گفت که از رسول الله ﷺ شنیدم که فرمودند: ^۲(إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَذْهَبَ الْخَلَاءَ وَقَامَتِ الصَّلَاةُ، فَلْيَبْدَأْ بِالْخَلَاءِ) هرگاه یکی از شما قصد رفتن به دستشویی را داشت درحالیکه نماز اقامه شد، پس رفتن به دستشویی برای دفع ادرار و مدفوع را بر نماز مقدم کرده پس وضوع بگیرد و نمازش را بخواند.

به اتفاق علما دفع ادرار و مرفوع دو عذر می‌باشند که هر یک از آنها موجب ساقط شدن نماز جماعت از صاحبش می‌باشند. و احساس ادرار و مرفوع موجب از بین رفتن خشوع و خضوع در نماز می‌شود و ذهن انسان مشغول می‌گردد.

۱- صحیح: أخرجه البخاری (۶۷۵) و مسلم (۳۵۵).

۲- صحیح: أخرجه مسلم (۵۶۰) و ابوداود (۸۹) و احمد (۲۴۲۷۰).

۳- صحیح بطرقة: أخرجه ابوداود (۸۸) و النسائی (۸۵۲) و الترمذی (۱۴۲) و ابن ماجه (۶۱۶) و غیرهم.

۹- خوردن سیر و پیاز و تره فرنگی (پیازچه) و مانند اینها، اگر بوی آن باقی بماند:

باقی ماندن بوی آنها عذری در تخلف از جماعت می باشد تا اینکه مردم و ملائکه اذیت نشوند. از جابر رضی الله عنه از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت است که فرمودند: ^۱ (مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الْبَقْلَةِ، الثُّومِ - وَقَالَ مَرَّةً: مَنْ أَكَلَ الْبَصَلَ وَالثُّومَ وَالْكَرْثَ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَى مِنْهُمَا يَتَأَذَى مِنْهُ بُنُو آدَمَ) هرکس از این سبزی - سیر - بخورد و باری دیگر فرمودند: هرکس که پیاز و سیر و تره فرنگی (پیازچه) بخورد، نباید به مسجد ما نزدیک شود چرا که فرشتگان از آنچه که آدمیزادگان از آن ناراحت می شوند، ناراحت و اذیت می شوند.

و مقصود از خوردن این چیزها به حالت خام می باشد و در خوردن پخته شده ی هریک از آنها حرجی نیست، چرا که علت اذیت و ناراحتی دیگران که بوی آنها می باشد، با پخته شدن از بین می رود. از عمر بن خطاب رضی الله عنه روایت است که در منبر فرمود: ^۲ پس شمای مردم، از دو درختی می خورید که آنها را (از جهت بو) خبیث می دانم، آن دو پیاز و سیر می باشند. برآستی که رسول الله صلی الله علیه و آله را دیدم که چون بوی آنرا از کسی در مسجد احساس می کرد، دستور می داد تا وی را از مسجد به سوی بقیع خارج کنند، پس هرکس از شما آنرا خورد، پخته شده ی آنرا بخورد تا بویش از بین برود.

اهل علم کسی را که شغلی دارد که در آن بوی اذیت کننده ای می باشد، همچون قصابی و سلاخی و فروشندگی زیتون و مانند اینها و همچنین کسی را که بیماری دارد که به سبب آن

موجب اذیت دیگران می شود همچون جذام و پیسی، را به این عذر ملحق کرده اند.^۳

۱- صحیح: أخرجه البخاری (۸۵۴) ومسلم (۵۶۴) واللفظ له.

۲- صحیح: أخرجه مسلم (۵۶۷) والنسائی (۷۰۸) وابن ماجه (۳۳۶۳) ومسنده احمد (۸۹).

۳- الدسوقي ۳۸۹/۱، مغنی المحتاج ۲۳۶/۱، کشاف القناع ۴۹۷/۱.

می‌گویم (ابومالک کمال بن سید سالم): سزاوارتر از اینها در الحاق به این عذر معتادین به دخانیات می‌باشند. کسانی که در این زمان زیاد هستند؛ چرا که اذیت بوی سیگار و دخانیات بسیار بیشتر از اذیت بوی دهان کسی است که سیر و پیاز خورده است و این در حالی است که پیاز و سیر در اصل حلال می‌باشند بر خلاف استعمال دود. والله اعلم.

فایده: فقها نیافتن آنچه که با آن عورت را بپوشاند، را ازجمله‌ی عذرهای تخلف از جماعت شمرده‌اند.

تنبیه: آیا ماندن در کنار عروس در شب زفاف، در شرکت نکردن برای نماز جماعت، عذر محسوب می‌شود؟

فقهای شافعی و حنبلی معتقدند^۱ که زفاف مرد با همسرش عذری است که برای وی ماندن در نزد زن و شرکت نکردن به جماعت را هفت روز برای زن باکره و سه روز برای زنی که طلاق گرفته، مباح می‌کند؟! و شافعیه فقط آن را مقید به ترک جماعت در نمازهای شبانه کرده‌اند!!

می‌گویم (ابومالک): این اشتباه است. و آنچه که امام شافعی رحمه الله بدان تصریح کرده، کراهت ترک جماعت به خاطر زفاف می‌باشد و منشا این اشتباه عدم فهم صحیح از حدیث انس رضی الله عنه می‌باشد که می‌گوید^۲: سنت این است که هرگاه مردی با دوشیزه‌ای ازدواج کرد، هفت شب پیشش بماند و سپس اوقاتش را عادلانه بین همسرانش تقسیم کند و هرگاه با زن بیوه‌ای ازدواج کرد، سه شب نزدش بماند و سپس به طور عادلانه اوقاتش را بین همسرانش تقسیم کند.

۱- مغنی المحتاج ۱/۲۳۶، وکشاف القناع ۱/۴۹۷.

۲- صحیح: اخرجه البخاری (۵۲۱۴) ومسلم (۱۴۶۱).

این حدیث معنایش واضح می‌باشد و آن اینکه: هرگاه مردی با دوشیزه‌ای ازدواج کرد، بر اوست که هفت شب در کنار آن زن باشد، سپس اوقاتش را بین همسرانش عادلانه و مساوی تقسیم کند و در این حدیث بر شرکت نکردن به نمازهای جماعت در مسجد، دلیلی نیست و همچنین اگر زن بیوه‌ای را ازدواج کرد، سه روز در نزد وی می‌ماند. و از جمله‌ی آنچه که این مساله را واضح کرده و نشان می‌دهد که مراد از این ماندگاری اقامت در نزد همسر می‌باشد، آن است که: رسول الله ﷺ هنگامیکه باام سلمه ازدواج کردند، سه روز در نزد ایشان اقامت کرده و فرمودند: ^۱(إِنَّهُ لَيْسَ بِكَ عَلَى أَهْلِكَ هَوَانٌ، إِنَّ شَيْئَ سَبَعْتُ لَكَ، وَإِنْ سَبَعْتُ لَكَ، سَبَعْتُ لِنِسَائِي) تو نزد خانواده‌ات کم ارزش نیستی، اگر می‌خواهی هفت روز پیش تو می‌مانم و اگر هفت روز پیشت باشم، نزد زنان دیگر هم هفت روز خواهم ماند.

آیا جماعت در صحت نماز شرط است یا نه؟

جواب مساله هفتم و آن اینکه: کسانی که به وجوب نماز جماعت معتقدند، در این مساله دو دیدگاه دارند:

دیدگاه اول: جماعت فرض بوده و تارک آن گناه کار بوده و با خواندن نماز به تنهایی بری الذمه می‌شود و این قول اکثر متأخرین از یاران امام احمد می‌باشد و احمد در روایت حنبل بدان تصریح کرده و گفته است: اجابت دعوت دهنده‌ی به سوی نماز (موذن) فرض می‌باشد و اگر فردی بگوید که نماز جماعت در نزد من سنت است و نماز را در خانه‌ام همچون وتر و نمازهای دیگر می‌خوانم، خلاف حدیث عمل کرده و نمازش جایز می‌باشد. دیدگاه دوم: از امام احمد روایت دیگری می‌باشد که ابوالحسن زعفرانی در کتاب اقناع آنرا ذکر می‌کند که: جماعت در صحت نماز شرط بوده و نماز کسی که به تنهایی (بدون

عذر) نماز می خواند، صحیح نمی باشد. و قاضی آنرا از برخی از اصحاب حکایت می کند و ابوالوفاء بن عقیل و ابوالحسن تمیمی این قول را اختیار کرده اند و این قول داود و اصحابش می باشد. ابن حزم می گوید: این قول همه ی اصحاب ما می باشد^۱.

و ما دلائل طرفین را ذکر می کنیم:

کسانی که به شرط بودن جماعت در صحت نماز معتقدند، می گویند:

۱- هردلیلی را که در بحث وجوب نماز جماعت ذکر کردیم، بر اینکه جماعت در صحت نماز شرط است، دلالت می کند. پس وقتی که جماعت واجب است اگر مکلف آنرا ترک کند، آنچه را که بدان امر شده را انجام نداده است، و تعهد و مسئولیت آنچه که بدان امر شده بر وی باقی می ماند.

۲- اگر نماز بدون جماعت صحیح می بود، اصحاب رسول الله ﷺ نمی گفتند که در اینصورت نمازی بر وی نیست و رسول الله ﷺ نمی فرمودند: هرکس صدای منادی و موذن را بشنود و آنرا اجابت نکند، نمازی را که (به تنهایی) خوانده است، از وی قبول نمی شود. بنابراین زمانی که قبولیت نماز متوقف بر خواندن آن با جماعت باشد، این امر دلالت بر شرط بودن جماعت در صحت و قبول آن دارد همانطور که رسول الله ﷺ قبول نماز را متوقف بر وضو از حدث اصغری (وضویی) قرار دادند، که این، دلیل بر شرط بودن وضو برای قبول نماز می باشد.

۳- نفی قبول نماز "لا صلاة" و "لم تقبل منه الصلاة التي صلى" یا به دلیل فوت رکن و یا به سبب فوت شرطی می باشد و این مساله با نفی قبول نماز برده فراری و کسی که شراب نوشیده و تا چهل روز نمازش قبول نمی شود، نقض نمی شود، چرا که در آنجا، عدم قبولی به سبب ارتکاب امری حرام بوده که مقارن با نماز می باشد که اجر نماز را باطل می کند.

۴- اگر نماز کسی که به تنهایی نماز می‌خواند صحیح بود، ابن عباس رضی الله عنهما نمی‌گفت که وی در آتش است.

۵- همچنین اگر نمازش صحیح بود، نماز جماعت واجب نمی‌بود و عبادت شخص نسبت به آنچه که بدان امر شده و آنرا ادا کرده، صحیح می‌بود؛ درحالی که دلایلی را که دلالت بر وجوب نماز جماعت دارد و در این مساله کفایت می‌کند، ذکر کردیم. کسانی که به صحت نماز شخصی که جماعت را بدون عذر ترک کرده، اعتقاد دارند، بر سه دسته تقسیم می‌شوند:

عده‌ای معتقد به سنت بودن جماعت می‌باشند بدین گونه که هرگاه شخص بخواهد آنرا انجام می‌دهد و هرگاه بخواهد آنرا ترک می‌کند. و عده‌ای معتقدند که نماز جماعت فرض کفایه می‌باشد به گونه‌ای که هرگاه گروهی بدان عمل کنند، فرض بودن آن از دیگران ساقط می‌شود و عده‌ای می‌گویند: جماعت فرض عین بوده و نماز بدون آن صحیح می‌باشد. در صحیحین از ابن عمر رضی الله عنهما روایت است که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: «[صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً] نماز جماعت بر نمازی که تنها خوانده شود، بیست و هفت درجه، برتری دارد.»

و در صحیحین از ابوهریره رضی الله عنه روایت است که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: «(صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تُضَعْفُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ، وَفِي سُوقِهِ، خَمْسًا وَعِشْرِينَ ضِعْفًا، وَذَلِكَ أَنَّهُ: إِذَا تَوَضَّأَ، فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ، لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ، لَمْ يَخْطُ خَطْوَةً، إِلَّا رُفِعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ، وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ، فَإِذَا صَلَّى، لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَيْهِ، مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ، اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ، وَلَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا اتَّظَرَ الصَّلَاةَ) [ثواب نماز جماعت بیست و پنج برابر نمازی است که در خانه یا در بازار به تنهایی خوانده شود، و این زمانی است که نماز

۱- البخاری فی الاذان (۶۴۵) و مسلم فی المساجد (۶۵۰).

۲- البخاری فی الاذان (۶۴۷) واللفظ له و مسلم فی المساجد (۶۴۹).

گزار درست وضو بگیرد سپس فقط برای نماز جماعت به مسجد برود، به ازای هر گامی که بر می دارد منزلتش یک درجه بالاتر می رود و یک گناه از او کم می شود و وقتی که نماز خواند تا زمانی که در مسجد بماند ملائکه برای او دعا می کنند و می گویند: خدایا بر او رحمت نازل کن، و او را مورد مغفرت و رحمت خود قرار ده و تا زمانی که منتظر اقامه‌ی نماز جماعت است گویی در نماز است].

و گفتند: اگر نماز فردی که به تنهایی نماز می‌خواند باطل بود، تفاوتی بین آن و بین نماز جماعت در برتری و اختلاف درجه نمی‌بود، چرا که بین صحیح و باطل، تفاوت فضیلت و برتری وجود ندارد.

و گفتند: در صحیح مسلم از عثمان بن عفان رضی الله عنه از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت است که فرمودند: ^۱ «مَنْصَلَى الْعِشَاءِ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأْتَمًا قَامَ نَصْفَ اللَّيْلِ، وَمَنْصَلَى الصُّبْحِ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأْتَمًا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ» [کسی که نماز عشاء را با جماعت بخواند، مانند این است که نصفی از شب را به عبادت پرداخته باشد و کسی که نماز صبح را باجماعت بخواند، مانند این است که تمام شب، را نماز گزارده است].

گفتند: در این حدیث نماز جماعت به عملی که واجب نیست، (عبادت در شب) تشبیه شده است که حکم در مشبه (نماز با جماعت) یا همچون حکم در مشبه به (عبادت در شب که واجب نیست) می باشد و یا اینکه در تاکید کمتر از آن می باشد.

و گفتند: از یزید بن اسود روایت است که گفت ^۲: در حجی که رسول الله انجام دادند، همراه آنحضرت بودم که نماز صبح را با ایشان در مسجد خیف خواندم، زمانی که نماز تمام شد، رویشان را از قبله برگرداندند که در این هنگام دونفر را دیدند که در انتهای مسجد در نشست و همراه جماعت نماز نخواندند. فرمودند: (عَلَيَّ بِهِمَا) آن دو را نزد من بیاورید. که

۱- مسلم فی المساجد مواضع الصلاة (۶۵۶).

۲- سنن الترمذی (۲۱۹) والدارقطنی (۱۵۲۲) والنسائی (۸۵۸) واحمد (۱۷۴۷۴) وابن خزيمة (۱۶۳۸).

آندو را در حالتی که لرزه بر اندامشان افتاده بود، آوردند. رسول الله ﷺ فرمودند: (مَا مَنَعَكُمْ أَنْ تَصَلِّيَا مَعَنَا؟) چه چیزی شما را از نماز خواندن همراه ما بازداشت؟ گفتند: یا رسول الله، ما در خانه هایمان نماز خواندیم. رسول الله ﷺ فرمودند: (فَلَا تَفْعَلَا، إِذَا صَلَّيْتُمَا فِي رِحَالِكُمَا ثُمَّ أَتَيْتُمَا مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَصَلِّيا مَعَهُمْ، فَإِنَّهَا لَكُمْ نَافِلَةٌ) [این کار را نکنید. هرگاه در خانه هایتان نماز خواندید، و پس از آن در حالی به مسجد آمدید که جماعت بر پا بود، همراه جماعت نماز بخوانید که نماز شما با جماعت نافله محسوب می شود].

و در روایت ابوداود آمده است که رسول الله ﷺ فرمودند: (إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فِي رَحْلِهِ ثُمَّ أَذْرَكَ الْإِمَامَ وَلَمْ يُصَلِّ، فَلْيُصَلِّ مَعَهُ فَإِنَّهَا لَهُ نَافِلَةٌ) [هرگاه یکی از شما در خانه نماز خواند، سپس امام را در حالی یافت که نماز نخوانده بود، همراه او نماز بگذارد چرا که این نماز برای وی نافله می باشد].

در مقام استدلال به این حدیث گفته اند: اگر نماز اولی صحیح نمی بود، نماز دوم نافله محسوب نمی شد.

واز محجن بن ادرع روایت است که گفت: نزد رسول الله ﷺ آمدم که نماز بر پا شد، پس آنحضرت ﷺ نماز گزاردند - یعنی من نماز نخواندم - پس از نماز به من فرمودند: (أَلَا صَلَّيْتَ؟) چرا نماز نخواندی؟ گفتم: یا رسول الله، در خانه نماز خواندم و پس از آن نزد شما آمدم. فرمودند: (فَإِذَا فَعَلْتَ، فَصَلِّ مَعَهُمْ، وَاجْعَلْهَا نَافِلَةً) [هرگاه این عمل را انجام دادی، همراه نمازگزاران نماز بگذار و این را نافله قرار بده].

و در این باب از ابوهریره و ابوذر و عباده و عبدالله بن عمر رضی الله عنهم روایت شده است. که لفظ حدیث ابن عمر رضی الله عنهم بدین مضمون می باشد: از سلیمان، غلام میمونه روایت است که گفت: زمانی که ابن عمر در بلاط بود، نزد وی آمدم که مردم در مسجد نماز می خواندند. پس

۱- ابوداود فی الصلاة (۵۷۹) والنسائی (۸۵۸) والترمذی فی الصلاة (۲۱۹) وقال حسن صحیح.

۲- مسند احمد (۱۸۹۷۸).

گفتم: چه چیزی تو را از نماز خواندن همراه مردم، بازداشت: گفت: براستی که از رسول الله ﷺ شنیدم که فرمودند: ^۱(لَا تُصَلُّوا صَلَاةً فِي يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ) [در یک روز، یک نماز را دوبار نخوانید].

قائلین به وجوب نماز جماعت در پاسخ گفتند:

تفضیل و برتری مستلزم بریء الذمه شدن از هر نظر نمی باشد و یکسان است که مطلق باشد یا مقید. چرا که تفضیل و برتری به سبب مغایرت و تفاوت فاحش مفضل نسبت به مفضل به از هر نظر می باشد؛ همچون اینکه الله ﷻ فرمودند:

﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ [فرقان: ۲۴].

[بهشتیان در آن روز، جایگاه و استراحت گاهشان بهتر و نیکوتر است. (که قطعا این آیه بیانگر آن نیست که دوزخیان وضعشان خوب است و بهشتیان وضعشان از آنان بهتر می باشد)].

و یا اینکه الله ﷻ ۱۵ فرمودند:

﴿قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ﴾ [فرقان: ۱۵].

[ای پیغمبر، بدیشان) بگو: آیا این (سرنوشت بدفرجام دوزخ نام) بهتر است، یا بهشت جاویدان. و از این قبیل زیاد است].

بنابراین نماز فردی که به تنهایی نماز می خواند، جزء واحدی از ۲۷ جزء از نمازی است که با جماعت می خواند که این تفضیل به هیچ وجه مستلزم اسقاط فرض بودن نماز جماعت و مستحب بودن آن نیست. و نهایت آن اینست که وجوب نماز با هر دوی آنها ادا می شود و از نظر فضل بین آنها آنچه که تفاوت است، می باشد. براستی دو نفری که در یک صف قرار دارند، نمازشان از نظر فضل و برتری نسبت به هم، همچون فاصلهی بین آسمانها و

^۱ - ابوداود فی الصلاة (۵۷۹) والنسائی (۸۶۰) واحمد ۱۹/۲ وصححه احمدشاکر (۴۶۸۹) و مقصود از آن عدم اعاده ی یک نماز جماعت برای بار دوم می باشد.

زمین است. در سنن از رسول الله ﷺ روایت است که فرمودند: **«إِنَّ الْعَبْدَ لَيُصَلِّي الصَّلَاةَ مَا يُكْتَبُ لَهُ مِنْهَا إِلَّا عَشْرُهَا، ثَمَنُهَا، سُبْعُهَا، سُدُسُهَا، خُمُسُهَا، رُبْعُهَا، ثُلُثُهَا نَصْفُهَا»** [همانا بنده‌ای که نماز می‌گذارد، برایش جز یک دهم یا یک نهم یا یک هشتم یا یک هفتم یا یک ششم و یا یک پنجم یا یک چهارم یا یک سوم و یا نصف اجر و پاداش آن نوشته نمی‌شود].

حال که دانسته شد، در نمازی که دو نفر در یک صف می‌خوانند، نماز یکی نسبت به دیگری تا ده برابر برتری دارد درحالی که نماز هر دوی آنها فرض می‌باشد، فهمیده می‌شود که نمازی که به تنهایی خوانده می‌شود نسبت به نماز جماعت نیز اینگونه می‌باشد.

و رساتر از این آن است که رسول الله ﷺ فرمودند: **«لَيْسَ لَكَ مِنْ صَلَاتِكَ إِلَّا مَا عَقَلْتَ مِنْهَا»**

[برایت جز آنچه که از نمازت فهمیدی، (اجر و پاداش) نیست].

و اینچنین نمازی را شارع، صحیح نامگذاری نکرده است، گرچه فقها در اصطلاح آن را نماز و صلاة نامیده باشند. چرا که صحیح مطلق چیزی است که اثرش بر آن مترتب شده و مقصودش از آن حاصل شود. درحالی که در اینجا بزرگترین اثر نماز (که باجماعت خواندن آن می‌باشد) فوت شده و با ادای آن مقصود نماز حاصل نشده است، بنابراین بسیار دور از صحت می‌باشد. و نیکوترین و بهترین حالتی که چنین نمازی دارد آن است که: عقاب از انجام دهنده‌ی آن برداشته می‌شود، گرچه مقداری از ثواب به وی رسیده است که این همان جزء است. و این تنها قول کسانی است که جماعت را شرطی برای صحت نماز قرار نمی‌دهند، و اما کسانی که جماعت را در صحت نماز شرط می‌دانند، این اعتراض را اینگونه پاسخ داده‌اند: تفضیل و برتری تنها در میان دو نماز صحیح می‌باشد، نماز کسی که به

^۱ - مسند احمد (۱۸۸۹۴) و ابوداود (۷۹۶) و شعب الایمان (۲۸۵۲) و ابن حبان (۱۸۸۹) و سنن الکبری للبیہقی (۳۵۲۷) و سنن الکبری

للنسائی (۶۱۴) و تعظیم قدر الصلاة (۱۵۲)(۱۵۳)(۱۵۶).

تنهایی می‌خواند، فقط در حالت عذر صحیح می‌باشد، اما بدون عذر برای وی نمازی نیست، همانطور که صحابه رضی الله عنهم فرمودند^۱.

اگر پاسخ آنان این است طرف مقابل؟ اینگونه جواب می‌دهند که: اجر فرد معذور به طور کامل داده می‌شود. و از آن چیزی کم نمی‌شود. به آنها اینگونه پاسخ داده شده: معذور از نظر فعل (که به تنهایی نماز خوانده) تنها مستحق اجر یک جزء می‌باشد، اما تکمیل اجرش از جهت عمل وی نیست، بلکه از جهت نیت وی، آن هم زمانی که خواندن نماز با جماعت از عاداتش بوده، می‌باشد مانند مریض و یا کسی که زندانی شده و یا اینکه سفر کرده و بدین سبب خواندن نماز جماعت برای وی سخت و دشوار شده است. و الله می‌داند که نیتش آن بوده که اگر توان و قدرت شرکت در جماعت را داشت، آن را ترک نمی‌کرد، بنابراین اجرش کامل می‌شود با وجودیکه نماز جماعت نسبت به نماز وی به تنهایی از جهت عمل افضل می‌باشد.

و گفتند: این واضح و آشکار است که نماز کسی که آن را به سبب عذر، بدون جماعت می‌خواند با کسی که بدون عذر نماز را به تنهایی می‌خواند، یکی نیست، و نصوص بر این مساله صراحت دارد که برای کسی که صدای اذان را بشنود و با این حال به تنهایی نماز بگذارد، نمازی نیست، که این خود نشان دهنده‌ی آن است که هرکس که یک جزء از ۲۷ جزء برای وی باشد، همان معذوری است که برای او نماز می‌باشد.

در پاسخ گفته شده: الله متعال قادر و توانا را بر کسی که عاجز و ناتوان است، برتری داده، گرچه ناتوان را مواخذه نمی‌کند، بنابراین این فضل الله متعال است که به هرکس بخواهد، می‌دهد.

^۱ - ابوالبرکات ابن تیمیه در الممتقی ۵۹۷/۱ می‌گوید: حمل کردن نص بر فردی که به دلیل عذر به تنهایی نماز می‌خواند، صحیح نیست، چرا که احادیث بر آن دلالت دارد که اجر چنین شخصی نسبت به عملش در زمان نبودن عذر، کم نمی‌شود، سپس برای این مساله دلیل می‌آورد.

در صحیح بخاری از عمران بن حصین رضی الله عنه روایت است که: از رسول الله ﷺ در مورد نماز شخصی که در حالت نشسته نماز می خواند، سوال کردم، که فرمودند: ^۱ (إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا، فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ، وَمَنْ صَلَّى نَائِمًا، فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ) [اگر نماز را ایستاده بخواند، بهتر و افضل است و کسی که نشسته نماز می خواند برای وی نصف اجر کسی است که ایستاده نماز می گزارد و کسی که دراز کشیده نماز می خواند، برای وی نصف اجر و پاداش کسی است که نشسته نماز می خواند].

اینگونه نماز خواندن فقط در حق معذور می باشد و گرنه برای کسی که معذور نباشد، اگر نماز فرض باشد که هیچ اجری برای وی در حالتی که نماز را نشسته یا دراز کشیده بخواند، نیست و اگر نمازش نفل باشد، خواندن نماز نفل در حالت دراز کشیده بر وی جایز نمی باشد چرا که رسول الله ﷺ این عمل را در هیچ روزی از روزها انجام ندادند و همچنین هیچیک از صحابه با وجود حریص بودند انجام انواع عبادات و هر خیری، اینگونه عمل نکردند. بنابراین جمهور امت این عمل را از کسی که معذور نیست، منع کرده اند و نماز خواندن در حالت دراز کشیده (خوابیده) جز برای کسانی که توانایی نشستن را ندارند، جایز نمی باشد. همانطور که رسول الله ﷺ به عمران (که به بیماری بواسیر ^۲ مبتلا بود) فرمودند: ^۳ (صَلِّ قَائِمًا، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ) [حتی الامکان، نماز را ایستاده بخوان. اگر نتوانستی، نشسته بخوان. و اگر این هم برایت مقدور نبود، بر پهلو خوابیده، نماز بخوان].

و عمران بن حصین راوی هر دو حدیث می باشد که هر دو سوال را از رسول الله ﷺ

پرسید.

۱- بخاری فی الصلاة (۱۱۱۵).

۲- زخم و ورم رگهای مقعد که حاد آن موجب خونریزی می شود و با عمل جراحی معالجه می شود. فرهنگ معین.

۳- البخاری فی تقصیر الصلاة (۱۱۱۷).

اما استدلالان به حدیث عثمان بن عفان رضی الله عنه: که هرکس نماز عشاء را به جماعت بخواند، گویا که نصف شب را در عبادت بوده است.

این استدلال از فاسدترین استدلال ها می باشد و آشکارترین پاسخ شما این قول رسول الله صلی الله علیه و آله می باشد که فرمودند: ^۱ (مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ، فَكَأَنَّمَا صَامَ الدَّهْرَ) [کسی که رمضان را روزه گیرد، سپس دربی آن (بعد از عید) شش روز از شوال، روزه بگیرد، گویا که تمام عمر را روزه گرفته است].

درحالی که روزهی همهی عمر واجب نیست اما روزهی رمضان که واجب است بدان تشبیه شده است. بلکه صحیح آن است که روزهی همهی عمر مکروه می باشد که روزهی واجب بدان تشبیه شده است. بنابراین تشبیه واجب به مستحب به منظور افزایش اجر واجبی که مدت آن محدود است، اشکالی ندارد، تا اینکه ثواب آن واجب به ثواب مستحبی که مقدار و مدت آن وسیع است، برسد.

اما استدلالان به حدیث یزید بن اسود و محجن بن ادرع و ابی ذر و عباد: در هیچ یک از این احادیث نیامده که شخص با وجود توانایی شرکت در جماعت نماز را به تنهایی گزارده است. و اگر رسول الله صلی الله علیه و آله از این عمل آگاه می شدند، آن را تأیید نمی کردند و بلکه انکار می کردند. همچنین ابن عمر رضی الله عنهما نگفته که به تنهایی نماز خواندم در حالی که قادر به شرکت در جماعت بودم.

وما می گویم: هرکس که نماز جماعت را درحالی که برای وی میسر و مقدور می باشد ترک کند، و به تنهایی نماز بخواند، درحقیقت نماز نخوانده است. و همچون سخنی که اصحاب رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند، می گوئیم: که برای وی نمازی نیست.

و تنها در صورتی برای کسانی که قادر به شرکت در جماعت بوده‌اند و آن را ترک کرده‌اند،

نماز ثابت می‌شود که یکی از این دو امر برای آنها واقع شود: یا به همراه جماعتی غیر از این جماعت نماز خوانده باشد و یا اینکه در وقت نماز جماعت معذور بوده باشند. و کسی که به دلیل عذری نماز را به تنهایی خوانده است، و پس از نماز در همان وقت عذرش برطرف شده، بر او اعاده‌ی نماز واجب نمی‌باشد. همانطور که اگر شخصی با تیمم نماز بخواند و پس از آن در وقت همان نماز، آب بیابد یا اینکه به دلیل مرضی نشسته نماز بخواند و در همان وقت، پس از نماز مرضش برطرف گردد، یا اینکه به سبب نداشتن چیزی که با آن عورتش را بپوشاند، عریان نماز بخواند و پس از نماز در همان وقت، چیزی برای پوشیدن عورتش بیابد، بر وی اعاده‌ی نماز در این حالات واجب نمی‌باشد.

و گفته‌اند: احکام شریعت بر فرض بودن نماز جماعت بر هر فرد دلالت می‌کند و این از چند وجه می‌باشد:

وجه اول: جمع بین دو نماز به سبب باران جایز بوده و جواز آن جز به دلیل محافظت بر جماعت نمی‌باشد، و گرنه برای هر فرد ممکن و مقدور بود تا در خانه‌اش به تنهایی نماز بخواند و اگر نماز جماعت مستحب می‌بود ترک واجب (خواندن هر نماز در وقت خودش) و مقدم داشتن نماز از وقتش به سبب مستحبی محض، جایز نبود.

وجه دوم: هرگاه مریض توانایی قیام در نماز را نداشته باشد، درحالی که اگر نماز را به تنهایی بخواند، قادر به قیام می‌باشد، باید نماز را با جماعت بخواند و قیام را ترک کند، درحالی که محال است رکنی از ارکان نماز به سبب مستحبی محض (که نماز جماعت باشد) ترک شود.

وجه سوم: کسانی که در جماعت حضور دارند، در حالت خوف و ترس از امام جدا شده و در نماز عمل کثیر انجام می‌دهند و امام را در وسط نماز (به منظور جابجایی صفوف مجاهدین و نماز گزاران) تنها می‌گزارند، که همه‌ی این اعمال به خاطر حاصل شدن نماز جماعت می‌باشد. در حالیکه برای هر یک از افراد ممکن و مقدور است که به تنهایی و بدون این امور نماز بگزارد و از جمله‌ی محالات است که هریک از افراد به سبب امری مستحب که اگر بخواهد می‌تواند آن را ترک کند یا آن را انجام دهد، مرتکب این امور شود. و بالله التوفیق.

آیا نماز جماعت به طور معین و مشخص باید در مسجد باشد یا نه؟

جواب مساله هشتمو آن اینکه: علما در این مساله دو دیدگاه دارند و دو روایت از امام احمد نیز می‌باشد:

دیدگاه اول: حنفیه و مالکیه معتقدند که بر وی جایز است که در خانه‌اش نماز را با جماعت بخواند و یکی از دو وجه در نزد شافعیه نیز همین قول می‌باشد.

دیدگاه دوم: برپا کردن جماعت در خانه‌اش جز به سبب عذری بر وی جایز نیست. و در این مساله قول سوم می‌باشد و آن اینکه: برپا کردن جماعت در مسجد، فرض کفایه می‌باشد و این وجه دوم در نزد اصحاب امام شافعی می‌باشد. دلایل قول اول:

۱- حدیث دو مردی که در خانه هایشان نماز خواندند، و رسول الله ﷺ آنها را بر خواندن نماز با جماعت در مسجد تشویق کردند و عملشان را در خانه هایشان انکار نکردند.

۲- و همچنین حدیث محجن بن ادرع و عبدالله بن عمر رضی الله عنهما که ذکر این احادیث گذشت.

۳- در صحیحین از انس بن مالک رضی الله عنه روایت است که^۱: رسول الله صلی الله علیه و آله بهترین مردم در اخلاق بودند. گاهی اوقات در حالیکه رسول الله صلی الله علیه و آله در خانه‌ی ما بود، نماز فرا می‌رسید، پس امر می‌کردند تا فرش زیر پایشان نظافت شود که جارو زده شده و آب زده می‌شد، سپس رسول الله صلی الله علیه و آله امامت داده و ما پشت سر ایشان می‌ایستادیم که بر ما نماز می‌گزاردند. و فرش آنها از چوب خرما بود.

۴- همچنین در صحیحین از انس بن مالک رضی الله عنه روایت است که^۲: رسول الله صلی الله علیه و آله از اسب افتادند که طرف راست بدن مبارکشان، خراشیده شد. به عیادت شان رفته بودیم که وقت نماز فرارسید، پس رسول الله صلی الله علیه و آله نشسته نماز گزاری کردند.

۵- همچنین در صحیحین از ابوذر رضی الله عنه روایت است که گفت^۳: از رسول الله صلی الله علیه و آله پرسیدم که کدام مسجد برای بار اول در زمین ساخته شد؟ فرمودند: مسجد الحرام. گفتم: سپس کدام مسجد ساخته شد؟ فرمودند: مسجد الاقصی. گفتم: فاصله‌ی میان ساخته شدن این دو مسجد چقدر بود؟ فرمودند: (أَرْبَعُونَ سَنَةً، وَأَيُّمَا أَدْرَكَتْكَ الصَّلَاةُ فَصَلِّ فَهُوَ مَسْجِدٌ) [چهل سال، و هر جا که تو را وقت نماز فرا رسد، نماز بگذار که آن مکان برای تو مسجد می باشد].

۶- و به طور صحیح از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت شده که فرمودند^۴: (جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا) [زمین برای من مسجد و پاک قرار داده شده است].

دلایل قول دوم:

۱- احادیثی که گذشت و دلالت بر وجوب نماز جماعت داشت، در آمدن به مسجد صریح می باشد.

۱- البخاری فی الصلاة (۳۸۰) و مسلم فی المساجد (۶۵۹) واللفظ له.

۲- البخاری فی الاذان (۶۸۹) و مسلم فی الصلاة (۴۱۱).

۳- البخاری (۳۴۲۵) (۳۳۶۶) و مسلم (۵۲۰) و ابن ماجه (۷۵۲) و النسائی (۶۹۰).

۴- البخاری فی التیمم (۳۲۵) و مسلم فی المساجد (۵۲۱).

۲- در مسند امام احمد از ابن ام مکتوم روایت است که رسول الله ﷺ به مسجد آمدند، در مردم لطافت و نرمی و دوستی را احساس کردند، پس فرمودند: (إِنِّي لَأَهْمُ أَنْ أَجْعَلَ لِلنَّاسِ إِمَامًا، ثُمَّ أَخْرُجُ فَلَا أَقْدِرُ عَلَى إِنْسَانٍ، يَتَخَلَّفُ عَنِ الصَّلَاةِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا أَخْرَقْتُهُ عَلَيْهِ) [براستی که تصمیم گرفتم که شخصی را برای امامت مردم قراردهم، سپس خارج شده و به هر انسانی که از نماز جماعت تخلف ورزیده و نماز را در خانه‌اش خوانده، برخورد کنم، خانه‌اش را آتش بزنم]. و در لفظی که ابوداود روایت کرده، آمده است: (ثُمَّ آتَى قَوْمًا يُصَلُّونَ فِي بُيُوتِهِمْ لَيْسَتْ بِهِمْ عِلَّةٌ فَأَخْرَقَهَا عَلَيْهِمْ) [سپس به سوی گروهی بروم که در خانه هایشان بدون اینکه بیماری و ضعف و ناخوشی بر آنها باشد، نماز می‌خوانند و خانه هایشان را بر آنها آتش بزنم].

۳- و ابن ام مکتوم ﷺ فردی نابینا بود، به رسول الله ﷺ گفت: آیا برای من رخصتی در ترک جماعت و اینکه در خانه‌ام نماز بخوانم، می‌یابید؟ فرمودند: (لا اجد لك رخصة) برای تو جوازی در ترک جماعت نمی‌یابم.

۴- و ابن مسعود ﷺ فرمود: اگر همچون این متخلف از نماز جماعت که نماز را در خانه‌اش خوانده، نماز را در خانه هایتان بخوانید، قطعاً سنت پیامبرتان را ترک کرده اید و اگر سنت پیامبرتان را ترک کنید، قطعاً گمراه می‌شوید.

۵- و از جابر بن عبدالله ﷺ روایت است رسول الله ﷺ گروهی از نمازگزاران را در نماز جماعت ندیدند، بدانها فرمودند: (مَا خَلَفَكُمْ عَنِ الصَّلَاةِ؟) چه چیزی موجب تخلف شما از جماعت شده است؟ گفتند: در بین ما و مسجد آب است. پس رسول الله ﷺ فرمودند: (لَا صَلَاةَ لِبَجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ) برای همسایه‌ی مسجد نمازی جز در مسجد نیست.

و روایاتی از علی بن ابی طالب علیه السلام و دیگر صحابه رضی الله عنهم بدین معنا پیشتر گذشت. (به دلیل دوازدهم در حکم نماز جماعت رجوع شود).

اما اگر از جماعت در مسجد بدون عذر تخلف کرده و در خانه اش نماز را با جماعت بخواند، در صحت نمازش دو قول می باشد:

ابوالبرکات در شرحش بر این مساله می گوید: اگر از نماز جماعت تخلف کرده و بدون عذر در خانه اش نماز را با جماعت بخواند، نمازش صحیح نیست، بر اساس آنچه که ابن عقیل در ترک نماز جماعت آن را اختیار کرده است. چرا که مرتکب نهی شده و این قول رسول الله صلی الله علیه و آله، قول ابن عقیل را تایید می کند که فرمودند: (لَا صَلَاةَ لِمَنْ جَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ).

می گوید: و مذهب صحیح اینست، به این دلیل که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: (صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تُضَعَّفُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ، وَفِي سُوْقِهِ، خَمْسًا وَعِشْرِينَ ضِعْفًا) [نماز فرد با جماعت نسبت به نمازی که در خانه یا سر کار می خواند، ۲۵ درجه برتری دارد]. و این فرموده ی رسول الله صلی الله علیه و آله: (لَا صَلَاةَ لِمَنْ جَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ) بر نفی کمال نماز حمل می شود تا بین دو حدیث جمع شود.

می گوید: اصحاب ما روایت اول را اختیار کرده اند که حضور در مسجد برای شرکت در جماعت واجب نمی باشد. در حالی که به نظر من حمل آن بر ظاهرش بعید می باشد چرا که نماز در مسجد از بزرگترین شعائر دین و علامات آن می باشد و ترک کلی آن مفاسد زیادی را به دنبال دارد و آثار نماز را از بین برد، به گونه ای که منجر به سستی همت اکثر مردم در اصل نماز می گردد. براین اساس بود که ابن مسعود رضی الله عنه فرمود: اگر در خانه هایتان نماز بگذارید، همچون که این متخلف در خانه اش نماز می خواند، قطعاً سنت پیامبرتان را ترک کرده اید و اگر سنت پیامبرتان را ترک کنید، قطعاً گمراه می شوید.

می‌گوید: معنای این روایت - والله اعلم - آن است که برپا کردن جماعت در خانه، وقتی که جماعت در مسجد بر پا شده، برای آحاد مردم جایز است. بنابراین برگزاری جماعت در مسجد بر اساس این تعبیر روایت (نفی کمال نماز)، فرض کفایه و بر اساس تعبیر دیگر از روایت (نفی اصل نماز)، فرض عین می باشد.

و بر وجوب نماز جماعت در مسجد، جواز جمع بین دو نماز هنگام بارندگی، دلالت دارد، به گونه‌ای که اگر فقط برپا کردن جماعت واجب می بود، گرچه بیرون از مسجد باشد، جمع بین دو نماز به سبب بارندگی جایز نبود چرا که جماعت در بیرون از مسجد بر پا می شد و اکثر مردم قادر به برگزاری جماعت در خانه ها بودند، و غالباً کمتر پیش می آید که در نزد انسان، همسر یا فرزند یا غلام یا دوست و یا امثال اینها نباشد. بنابراین نماز جماعت برای وی ممکن بود.

پس ترک شرط - که همان وقت است - به خاطر سنتی جایز نمی باشد. و زمانی که دانسته شد، جمع بین دو نماز در وقت بارندگی جایز می باشد، دانسته می شود که خواندن نماز با جماعت فرض می باشد، یا فرض عین و یا فرض کفایه. این کلام شیخ الاسلام بود. هرکس با دقت در سنت تأمل کند، برای وی آشکار می شود که برگزاری جماعت در مسجد فرض عین می باشد مگر به سبب عارضه‌ای که با آن ترک جمعه و جماعات جایز باشد، بنابراین ترک حضور و شرکت یافتن در مسجد بدون عذر، همچون ترک اصل جماعت بدون عذر می باشد. و بدین وسیله همه‌ی احادیث و آثار متفق و هماهنگ می شود.

و زمانی که رسول الله ﷺ فوت شدند و این خبر به اهل مکه رسید، سهیل بن عمرو برای مردم جریان رحلت رسول الله ﷺ را گوشزد کرد و عتاب بن اسید که نایب وی در مکه بود به دلیل ترس از اهل مکه پنهان شده بود که سهیل وی را نمایان کرد و اهل مکه بر اسلام ثابت شدند، پس از این عتاب آنها را خطاب کرده و گفت: ای اهل مکه، به الله سوگند، خبر

تخلف هریک از شما از نماز خواندن در مسجد با جماعت، به من نمی رسد مگر اینکه گردنش را می زنم.

واصحاب رسول الله ﷺ از وی به سبب این لطف و احسان و عمل نیکش، سپاسگذاری کردند و این عمل وی موجب بالا رفتن مقامش در نزد اصحاب رسول الله ﷺ شد.

بنابراین آنچه که ما بوسیلهی آن دینداری الله متعال را می کنیم اینست که: برای هیچ احدی جز به سبب عذری، تخلف از نماز جماعت در مسجد جایز نیست. والله اعلم بالصواب.

حکم کسی که نماز را با آشفتگی خوانده و رکوع و سجدهی آن را به طور کامل به جا نیاورده و گویا همچون کلاغ به زمین نوک می زند، چیست؟

جواب مساله نهم و آن اینکه: رسول الله ﷺ و اصحاب گرامی ایشان در مورد آن به طور جامع و کامل، شافی و کافی، سخن گفته اند. پس هرکس که خیر خواه نفس خویش باشد، از آنچه از سنت در این مورد آمده، منحرف نمی شود و ما روش رسول الله ﷺ و اصحابش را در این مورد بیان می کنیم:

از ابوهریره رضی الله عنه روایت است^۱ که رسول الله ﷺ وارد مسجد شدند که مردی وارد شده و نماز خواند و پس از آن آمد و به رسول الله ﷺ سلام کرد که رسول الله ﷺ سلام وی را پاسخ داده و فرمودند: (ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ) بازگرد و نماز بگزار، براستی که تو نماز نخواندی. و سه بار این مساله تکرار شد. پس آن مرد گفت: سوگند به کسی که تو را به حق فرستاده که من بهتر از این را نمی دانم، مرا تعلیم ده و بیاموز. رسول الله ﷺ فرمودند: (إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ، فَكَبِّرْ، - و فی روایه: فَأَسْبِغِ الْوُضُوءَ، ثُمَّ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ كَبْرًا - ثُمَّ اقْرَأْ مَا

تَبَسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ، ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَاكِعًا، ثُمَّ ارْزُقْ حَتَّى تَعْتَدِلَ قَائِمًا، ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا، ثُمَّ ارْزُقْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا، ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا، ثُمَّ أَفْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا) [هرگاه خواستی نماز بخوانی، تکبیر بگو، و در روایتی آمده است که: به طور کامل وضو بگیر، سپس رو به قبله کن و تکبیر بگو، سپس آنچه را که از قرآن حفظ داری و برایت مقدور است، بخوان، سپس رکوع کن تا اینکه بدنت ساکن و بی حرکت گردیده و (در این حالت) آرام بگیر، سپس از حالت رکوع بلند شو تا اینکه راست و بی حرکت بایستی، سپس سجده کن تا اینکه بدنت ساکن و بی حرکت گردیده و (در این حالت) آرام بگیر، سپس از حالت سجده بلند شو و با آرامش، ساکن و بی حرکت بنشین، سپس سجده کن تا اینکه بدنت ساکن و بی حرکت گردیده و (در این حالت) آرام بگیر؛ سپس در همه‌ی نمازات اینگونه عمل کن].

از این حدیث استدلال می‌شود بر این که لفظ الله اکبر برای ورود به نماز لازم است و ذکر دیگری جای آن را نمی‌گیرد، همانطور که وضو و روی آوردن به قبله برای نماز اختصاص یافته است. و در حدیث دلیلی بر وجوب قرائت در نماز، مقید بدانچه که میسر است، می‌باشد که این قید وجوب فاتحه در نماز را نفی نمی‌کند چرا که دلیل دیگری از حدیث بر آن دلالت دارد. و کسی که بدین گونه نماز خواندن سخن گفته، همان کسی است که فرموده است: ^۱ (مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ، فَهِيَ خِلَاجٌ) [کسی که نماز بگذارد و در آن فاتحه را نخواند، آن نماز ناقص است]. و همان کسی است که فرموده است: ^۲ (لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ) [برای کسی که در نماز سوره‌ی فاتحه را نخواند، نمازی نیست].

و سنت‌های رسول الله ﷺ، برخی به سبب برخی دیگر رها نمی‌گردد. و در حدیث دلیلی بر وجوب طمانینه و آرام گرفتن در انجام هر رکن می‌باشد و اینکه هرکس آن را ترک کند،

۱- مسلم فی الصلاة (۳۹۵).

۲- البخاری فی الاذان (۷۵۶) و مسلم فی الصلاة (۳۹۴).

آنچه را که بدان امر شده انجام نداده و امری که از وی خواسته شده به عهده‌ی وی باقی می‌ماند.

در امر رسول الله ﷺ به طمانینه در رکوع و اعتدال در بلند شدن از آن تأمل کن، که چگونه در رکن بلند شدن از رکوع تنها طمانینه کافی نیست بلکه باید راست و بی حرکت مانده و اعتدال را رعایت کند.

می‌گوییم: بنابراین بین طمانینه و اعتدال جمع می‌شود، بر خلاف کسی که می‌گوید: هرگاه نماز گزار رکوع کرده و از همان حالت رکوع به سجده رود در حالی که سرش را از حالت رکوع برای ایستادن بلند نکرده، نمازش صحیح است.

پس برای مشروعیت نماز شخص، مجرد بلند شدن از رکوع اکتفا نمی‌کند، تا اینکه کاملاً حالت بلند شدن از رکوع را انجام دهد به گونه‌ای که پس از رکوع آرام و بی حرکت بایستد (معتدل). و این طمانینه و اعتدال وجوب تسبیح در رکوع و سجده و گفتن سمع الله لمن حمده و تحمید در حالت قیام (ربنا لک الحمد) را نفی نمی‌کند، چرا که دلایل دیگری از سنت بر آنها اشاره دارد. و کسی که در مورد طمانینه و آرامش و اعتدال سخن گفته‌و بدان امر کرده است، همان کسی است که به تسبیح در رکوع امر کرده است، به گونه‌ای که در زمان نازل شدن آیه‌ی ۹۶ سوره واقعه ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ فرمود: ^۱ (اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ) [آن را در رکوعتان قرار دهید]. و به تحمید در حالت بلند شدن از رکوع امر کرده و فرمودند: ^۲ (إِذَا قَالَا لِلْإِمَامِ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقُولُوا: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ) [هرگاه امام گفت: سمع الله لمن حمده، پس بگویید: ربنا و لک الحمد].

^۱ - ابوداود فی الصلاة (۸۶۹) و ابن ماجه فی اقامة الصلاة (۸۸۷) وصحیح ابن خزيمة (۶۰۰) والحاكم ۴۷۷/۲ ووافقه الذهبي، قلت: ومعناه عند مسلم فی صلاة المسافرين (۷۷۲).

^۲ - الحديث بهذا اللفظ أخرجه الترمذی فی الصلاة (۲۶۷) وأخرجه البخاری (۷۹۶) ومسلم (۴۰۹) بدون الواو قبل لک، ربنا لک الحمد، و هی ثابتة فی غیر هذا الحديث عندهما.

بنابراین رسول الله ﷺ ما را به رکوع و طمانینه در آن و به تسبیح و تحمید امر کرده‌اند و در مورد بلند شدن از سجده فرمودند: (ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ جَالِسًا) [سپس از حالت سجده بلند شو و با آرامش، بنشین]. و در لفظی دیگر آمده است که فرمودند: (حَتَّى تَعْتَدِلَ جَالِسًا) [تا اینکه راست و بی حرکت بنشینی].

بنابراین به مجرد بلند شدن از رکوع یا سجده به مانند (خمیدگی) تیزی شمشیر، اکتفا نشده تا اینکه طمانینه و اعتدال حاصل شود. پس در حدیث به بلند شدن از رکوع و سجده و طمانینه و اعتدال در آن امر شده است.

و تمسک جستن به اینکه هر آنچه از اعمال نماز که در این حدیث نیامده، دلالت بر اسقاط وجوب از آن دارد در نزد هیچ یک از ائمه ممکن نیست:

چرا که امام شافعی، خواندن فاتحه و تشهد آخر و درود بر رسول الله ﷺ را در نماز واجب می‌داند در حال آنکه در این حدیث هیچ ذکری از آنها نشده است.

و امام ابوحنیفه، نشستن به مقدار تشهد و خروج از نماز با عمل منافی آن را واجب می‌داند، در حالی که در این حدیث هیچ ذکری از آنها نشده است.

و امام مالک، تشهد و سلام را واجب می‌داند، در حالیکه این اعمال در این حدیث ذکر نشده‌اند.

و امام احمد، تسبیح در رکوع و سجده و تسمیع (گفتن سمع الله لمن حمده) و تحمید (ربنا لک الحمد) و ذکر (رب اغفر لی) در بین دو سجده را واجب می‌داند، در حالیکه در این حدیث بدانها اشاره‌ای نشده است.

بنابراین برای احدی این امکان وجود ندارد که هر آنچه که در این حدیث ذکر نشده را ساقط کند.

اما اگر در مورد نمازی که آن فرد خواند، و رسول الله ﷺ به وی تا سه بار فرمودند: نماز را دوباره بخوان، گفته شود: رسول الله ﷺ دوبار بر نماز وی را تأیید کردند، اگر نمازش باطل می بود، بر آن را تأیید نمی کردند چرا که آن حضرت ﷺ بر باطل را تأیید نمی کنند.

در پاسخ گفته شده: چگونه رسول الله ﷺ نماز وی را تأیید کردند در حالی که به وی فرمودند: (ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ) [بازگرد و نماز بگزار، برستی که تو نماز نخواندی]. رسول الله ﷺ وی را به دوباره خواندن نماز امر کردند و اسم صلاة و نماز را که برای این عمل تشریع شده، را از عمل وی نفی کردند؛ پس کدام انکار رساتر و بلیغ تر از این می باشد؟ و اگر گفته شود: رسول الله ﷺ عمل وی را در هنگام نماز بر وی انکار نکردند.

در پاسخ گفته شده: آری رسول الله ﷺ با وی اینگونه برخورد نکردند تا اینکه موجب بیزاری و دلسردی وی نگردد و آنگونه که شایسته است با اختیار و اعتماد به نفس تن به تعلیم دهد. همچون عدم انکار آنحضرت ﷺ بر کسی که در مسجد ادرار کرد، تا اینکه از آن عملش فارغ شد و سپس وی را تعلیم دادند و این از لطف و احسان و کمال روش تربیتی تعلیمی رسول الله صلوات الله وسلامه علیه بود.

اما اگر گفته شود: اگر نمازش باطل بود، چرا رسول الله ﷺ در هنگام نمازش به وی نفرمودند که نمازت را قطع کن؟

در پاسخ گفته شده: رسول الله ﷺ به کسی که در مسجد ادرامی کرد در حین ادرار کردنش نفرمودند که دست نگه دار و ادرارت را قطع کن، درحالیکه تذکر دادن دراین مورد سزاوارتر و شایسته تر است.

آری اگر رسول الله ﷺ این نماز را تأیید می کرد و به اعاده ی آن امرنکرده و اسم نماز شرعی را از آن نفی نمی کرد، در آن برای شما دلیلی بود تا بدان استدلال جوئید.

اما اگر گفته شود: که این سخن رسول الله ﷺ (لم تصل) نماز نگزاردی؛ بدین معنا می باشد که نمازی کامل نخواندی.

در پاسخ گفته شده: محال است که نماز وی صحیح بوده و تنها به سبب ترک برخی از مستحباتش، رسول الله ﷺ به وی فرموده باشند: بازگرد و نمازبگذار، درحقیقت نماز نگزاردی. که این مقوله در نهایت بطلان می باشد.

و از رفاعه بن رافع روایت است: روزی همراه رسول الله ﷺ در حالیکه در مسجد نشسته بودیم، فردی که گویا بدوی بود، آمده و نماز را کوتاه و خفیف (در تعدیل ارکان) گزارد، سپس بازگشته به رسول الله ﷺ سلام کرد. رسول الله ﷺ فرمودند: (وَعَلَيْكَ، فَارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمُتَّصِلٌ) [علیک السلام، بازگرد و نماز بگذار، برآستی که تو نماز نگزاردی]. پس دو یا سه بار نماز خواند و هر بار نزد ایشان آمده و بر آنحضرت ﷺ سلام می کرد و در هر بار رسول الله ﷺ می فرمودند: (وَعَلَيْكَ، فَارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ). مردم ترسیدند و بر آنها دشوار آمد و گمان کردند که هرکس نمازش را خفیف و کوتاه بخواند، درحقیقت نماز نخوانده است؛ آن مرد در بار آخر گفت: شیوهی صحیح نماز را به من نشان بده و مرا تعلیم بده، چرا که من بشری هستم که گاهی بر صواب و گاهی بر خطا می باشم. پس رسول الله ﷺ فرمودند: (أَجَلٌ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَوَضَّأَ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ، ثُمَّ تَشَهَّدَ فَأَقِمَّ أَيُّضًا، فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَأَقْرَأْ، وَإِلَّا فَأَحْمَدِ اللَّهَ وَكَبِّرْهُ وَهَلِّلْهُ، ثُمَّ ارْكَعْ فَأَطْمِئِنَّ رَاكِعًا، ثُمَّ اعْتَدِلْ قَائِمًا، ثُمَّ اسْجُدْ فَأَعْتَدِلْ سَاجِدًا، ثُمَّ اجْلِسْ فَأَطْمِئِنَّ جَالِسًا، ثُمَّ قُمْ، فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُكَ، وَإِنْ انْتَقَصَتْ مِنْهُ شَيْئًا انْتَقَصَتْ مِنْ صَلَاتِكَ) [آری، هرگاه برای نماز برخاستی، همانطور که الله متعال تو را امر کرده، وضو بگیر، سپس شهادتین را بگو و بایست، سپس اگر قرآن حفظ داری، بخوان و گرنه الحمد لله و الله اکبر و لا اله الا الله بگو. سپس رکوع کن و در رکوع آرام بگیر، سپس راست بایست

^۱ - المسند (۱۸۹۹۷) و الترمذی فی الصلاة (۳۰۲) وحسنه. و ابوداود فی الصلاة (۸۵۸) و مابعدہ. و النسائی (۱۰۵۳) و صححه ابن حبان (۱۷۸۷) و الحاکم (۲۴۱/۱-۲۴۲) و ابن خزیمه (۵۴۵).

سپس سجده کن و اعتدال را در حالت سجده رعایت کن، سپس بنشین و در این حالت آرام بگیر، سپس برخیز؛ پس هرگاه اینگونه عمل کردی، نمازت کامل و تمام می شود و اگر چیزی از آنها را از نمازت کم کنی، نمازت را ناقص کرده ای.]

رفاعه می گوید: این عمل که هرکس از این اعمال چیزی را بکاهد، در واقع از نمازش چیزی را کاسته است، برای مردم راحت تر و آسان تر از این بود که کسی که نمازش را کوتاه و خفیف بخواند، درحقیقت نماز نخوانده و همه ی نمازش ناقص و ناتمام است.

و در روایت ابوداود آمده است: [وتقرأ بما شئت من القرآن، ثم تقول: الله اكبر] و آنچه را که از قرآن می خواهی، بخوان، سپس الله اكبر بگو. و در روایت دیگری آمده است: (فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَأَقْرَأْ بِهِ) پس اگر قرآن از حفظ داشتی، آن را بخوان.^۱

و در روایت احمد آمده است:^۲ (إِذَا اسْتَقْبَلْتَ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ، ثُمَّ اقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ، ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا شِئْتَ، فَإِذَا رَكَعْتَ، فَاجْعَلْ لِرَأْسِكَ عَلَى رُكْبَتَيْكَ، وَأَمْدُذْ ظَهْرَكَ وَمَكِّنْ لِرُكُوعِكَ، فَإِذَا رَفَعْتَ رَأْسَكَ فَأَقِمْ صَلَاتَكَ حَتَّى تَرْجِعَ الْعِظَامُ إِلَى مَفَاصِلِهَا، وَإِذَا سَجَدْتَ فَمَكِّنْ لِسُجُودِكَ، فَإِذَا رَفَعْتَ رَأْسَكَ، فَاجْلِسْ عَلَى فَخْذِكَ الْيُسْرَى، ثُمَّ [ص: ۳۲۹] اصْنَعْ ذَلِكَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ وَسَجْدَةٍ) [وقتی که رو به قبله کردی، تکبیر بگو، سپس ام القرآن (سوره فاتحه) را بخوان و پس از آن هرچه از قرآن که می خواهی بخوان؛ و وقتی که رکوع کردی، کف دستانت را بر زانوهایت قرار بده و پشت خود را پهن و دراز کن و رکوعت را مستحکم و استوار کن. وقتی که سرت را از رکوع بلند کردی کمرت را راست کن به گونه ای که استخوانها به مفاصل خود بازگردند، پس هرگاه سجده کردی، سجده ات را محکم و استوار کن و هرگاه سرت را از سجده بلند کردی بر ران چپ خود بنشین و پس از این در هر رکوع و سجده اینگونه عمل کن].

۱- ابوداود (۸۶۱).

۲- المسند (۱۸۹۹۵).

و اگر این فرموده‌ی رسول الله ﷺ در این حدیث (فَتَوَضَّأُ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ) را بر فرمایش ایشان در صفا و مروه - [ابدووا بما بدا الله به] از آن چیزی آغاز کنید که الله متعال از آن شروع کرده است - ضمیمه کنیم، وجوب وضو به ترتیبی که الله ﷻ آن را در قرآن (مائده ۶) ذکر کرده است، حاصل می شود.

و این فرموده‌ی رسول الله ﷺ در حدیث: (اقْرَأْ بِأَمْرِ الْقُرْآنِ، ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا شِئْتَ) قیدی برای این سخن مطلق می باشد که فرمودند: (اقْرَأْ بِمَا تَيَسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ). و در واقع معنای این فرموده‌ی رسول الله ﷺ (وتقرا بما شئت من القرآن) و اینکه فرمودند: (لَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَأَقْرَأْ، وَإِلَّا فَاَحْمَدِ اللَّهَ وَكَبِّرْهُ وَهَلِّلْهُ) خواندن ام القرآن می باشد.

بنابراین الفاظ متفاوت احادیث یکدیگر را تبیین کرده و مقصود رسول الله ﷺ را نیز روشن می کنند، از اینرو جایز نیست که لفظی گرفته شود و بقیه الفاظ ترک شوند.

و این فرموده‌ی رسول الله ﷺ: (ثُمَّ تَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ) دلیلی بر آن است که تنها این لفظ و نه غیر آن برای ورود به نماز اختصاص یافته است که در واقع همان تکبیر معهودی است که در فرموده‌ی ایشان آمده است: (تحریمها، الله اکبر) نماز با گفتن الله اکبر آغاز می شود.

و این فرموده‌ی رسول الله ﷺ: (فَإِذَا رَفَعْتَ رَأْسَكَ فَأَقِمْ صُلبَكَ حَتَّى تَرْجِعَ الْعِظَامُ إِلَى مَفَاصِلِهَا) در وجوب بلند کردن سر از رکوع و اعتدال و طمانینه پس از آن صریح می باشد.

و از ابی مسعود البدری رحمه الله روایت است که رسول الله ﷺ فرمودند: (لَا تُجْزِئُ صَلَاةُ الرَّجُلِ حَتَّى يُقِيمَ ظَهْرَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ) [نماز کسی که در رکوع و سجود، پشتش را راست نکند درست نیست].

^۱ - المسند (۱۷۰۷۳) و الترمذی فی الصلاة (۲۶۵) وقال: حسن صحيح. و ابوداود فی الصلاة (۸۵۵) و ابن ماجه فی اقامة الصلاة (۸۷۰) و النسائی فی الافتتاح (۱۰۲۷) و صححه ابن حبان (۱۸۹۲) و ابن خزيمة (۵۹۱).

و این نص صریحی در رکن بودن بلند شدن از رکوع و سجده و طمانینه و اعتدال در آنها می باشد به گونه‌ای که نماز تنها با آنها صحیح می باشد.

و از علی بن شیبان روایت است که گفت: ^۱ به منظور بیعت با رسول الله ﷺ به محضر ایشان رسیدم و بیعت کردیم و پشت سر ایشان نماز خواندیم که ایشان با گوشه‌ی چشم به مردی نگریست که پشتش را برای رکوع و سجود صاف نمی‌کرد. چون نماز تمام شد، فرمودند: (يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ لَأَصَلَاةٍ لِمَنْ لَا يُقِيمُ صَلَاتَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ) [ای گروه مسلمانان، برای کسی که در رکوع و سجود پشتش را صاف و راست نکند، نمازی نیست].

و این فرموده‌ی رسول الله ﷺ [لا صلاة] به معنای [لا تجزئ] می‌باشد. به این دلیل که رسول الله ﷺ فرمودند: (لَا تُجْزِي صَلَاةَ الرَّجُلِ حَتَّى يُقِيمَ ظَهْرَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ). و لفظی که احمد از این حدیث روایت کرده آن است که ^۲: (لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ إِلَى رَجُلٍ لَا يُقِيمُ صَلَاتَهُ بَيْنَ رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ) [الله عَزَّوَجَلَّ به سوی فردی که بین رکوع و سجده اش، کمر و پشتش را صاف و راست نمی‌کند، نگاه نمی‌کند]. و از ابوهریره رضی الله عنه روایت است که رسول الله ﷺ فرمودند: ^۳ (لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى صَلَاةِ رَجُلٍ لَا يُقِيمُ صَلَاتَهُ بَيْنَ رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ) [الله متعال به نماز کسی که در بین رکوع و سجده اش، کمر و پشتش را صاف و راست نمی‌کند، نگاه نمی‌کند]. و در سنن بیهقی ^۴ از جابر بن عبدالله رضی الله عنه روایت است که رسول الله ﷺ فرمودند: (لَا تُجْزِي صَلَاةَ لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ فِيهَا صَلَاتَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ) [نماز کسی که کمرش را در رکوع و سجده صاف و راست نمی‌کند، درست نیست].

^۱ - مسند احمد (۱۶۲۹۷) و ابن ماجه فی اقامة الصلاة (۸۷۱) وفی زوائد: اسناد صحیح و رجاله ثقات. و ابن ابی شیبہ (۲۹۵۷) وصححه ابن حبان (۱۸۹۳) و ابن خزيمة (۵۹۱) (۵۹۳).

^۲ - مسند احمد (۱۶۲۸۴).

^۳ - مسند احمد (۱۰۷۹۹) وقال الهیثمی فی مجمع الزوائد ۱۲۰/۲: رواه احمد من رواية عبدالله بن زيد الحنفی عن ابی هريرة و لم اجد من ترجمه.

^۴ - السنن البیهقی (۲۷۲۵) وقال: تفرد به یحیی بن ابی بکر.

رسول الله ﷺ از نوک زدن همچون کلاغ در نماز نهی کرده و خبر داده‌اند که چنین نمازی، نماز منافقین می باشد. در مسند و سنن^۱ از عبدالرحمن بن شبل روایت است که: رسول الله ﷺ از نوک زدن همچون کلاغ (بدون تعدیل و آرامش) و فرش کردن بازوها به زمین مانند درنده ها به هنگام سجده و از اختصاص دادن مکانی در مسجد همچون شتر که مکانی را برای خود معین می کند، نهی کرده است.

حدیث متضمن نهی از تشبیه به حیوانات در نماز می باشد، نهی از تشبیه به کلاغ در نوک زدن و به حیوانات درنده در فرش کردن بازوها به هنگام سجده و در لازم گرفتن مکانی معین برای خود، همچون شتر که مکانی معین را برای اقامتش مشخص می کند. و در حدیثی دیگر، رسول الله ﷺ از اقعاء (نشستن) همچون اقعاء (نشستن) سگ و چون روباه نگرستن و رفع یدین کردن به هنگام سلام دادن همچون دم اسب، نهی کردند^۲.

بنابراین از تشبیه به این شش حیوان نهی شده است. (اسب، سگ، شتر، روباه، کلاغ، درندگان). اما وصف نمازی که شبیه نوک زدن کلاغ می باشد و این نوع نماز از زمره‌ی نماز منافقین به شمار آمده است، در صحیح مسلم می باشد. از علاء بن عبدالرحمن روایت است که وی به خانه‌ی انس بن مالک رضی الله عنه در بصره وارد شد، درحالیکه از نماز ظهر فارغ شده بود. علاء می گوید: زمانیکه بر وی وارد شدیم، گفت: آیا نماز عصر را خواندید؟ گفیم: اندکی است که از نماز ظهر فارغ شدیم. گفت: پیش روید و نماز عصر را بخوانید، پس برخاسته و

^۱ - مسند احمد (۱۵۵۲۲) (۱۵۶۶۷) (۲۳۷۵۸) والنسائی فی السنن الکبری (۷۰۰) و ابوداود فی الصلاة (۸۶۲) وابن ماجه فی اقامة الصلاة (۱۴۲۹).

^۲ - مسند احمد (۸۱۰۶) و صححه احمد شاكر (۸۰۹۱). و نهی از رفع یدین همچون دم اسب در صحیح مسلم (۴۳۱) وارد شده است و معنای آن اشاره کردن با دستها در هنگام سنان دادن می باشد، همانگونه که در نص حدیث وارد شده است. و معنای اقعاء، چسباندن دو کیل بر زمین و نصب دو ساق و ران و گذاشتن دو دست بر زمین می باشد، همانطور که سگ این عمل را انجام می دهد.

نماز گزار داریم. وقتی که از نماز فارغ شدیم، گفت: از رسول الله ﷺ شنیدم که فرمودند: «تِلْكَ صَلَاةُ الْمُنَافِقِ، يَجْلِسُ يَرْقُبُ الشَّمْسَ حَتَّى إِذَا كَانَتْ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ، قَامَ فَتَنَقَّرَهَا أَرْبَعًا، لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا» [آن نماز منافق می باشد که می نشیند و در انتظار خورشید است تا اینکه بین دو شاخ شیطان قرار می گیرد، پس برخاسته و با سرعت چهار رکعت می خواند و در آن الله متعال را جز اندکی یاد نمی کند].

همچنین قول ابن مسعود ؓ که ذکر آن گذشت و فرمود: ما (صحابه) می دیدیم که جز منافقی که نفاقش آشکار بود، کسی از نماز جماعت تخلف نمی کرد.

و براستی که الله ﷻ می فرماید:

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [نساء: ۱۴۲].

بیگمان منافقان (نشانه هایشان را می نمایانند و کفر خویش را پنهان می دارند و به خیال خام خود) خدا را گول می زنند! درحالی که خداوند (خونها و اموالشان را در دنیا محفوظ می نماید، و در آخرت دوزخ را برای آنان مهیا می دارد و بدین وسیله) ایشان را گول می زند. منافقان هنگامی که برای نماز برمی خیزند، سست و بی حال به نماز می ایستند و با مردم ریا می کنند (و نمازشان به خاطر مردم است؛ نه به خاطر خدا) و خدای را کمتر یاد می کنند و جز اندکی به عبادت او نمی پردازند.

بنابراین، شش صفت در نماز می باشد که از علامات منافقین می باشد:

- ۱- تنبلی و کسالت در هنگام قیام برای نماز.
- ۲- درادای نماز مردم را در نظر گرفتن و ریا کردن.
- ۳- تاخیر کردن در ادای آن.
- ۴- به سرعت خواندن آن همچون نوک زدن کلاغ.

۵- قَلْتُ ذَكَرَ اللَّهُ مَتَعَالَ فِي نَمَازٍ.

۶- و تخلف ورزیدن از خواندن نماز با جماعت.

و از ابی عبدالله اشعری رحمه الله روایت است^۱ که رسول الله ﷺ بر اصحابشان نماز گزاردند؛ سپس در میان عده‌ای از آنها نشستند که فردی داخل شده و ایستاد و نماز گزارد، پس رکوع کرده و در ادای سجده عجله می کرد در حالیکه رسول الله ﷺ به وی نگاه می کردند. پس از نماز فرمودند: (أَتَرُونَ هَذَا لَوْ مَاتَ مَاتَ عَلَى غَيْرِ مِلَّةِ مُحَمَّدٍ؟ يَنْقُرُ صَلَاتَهُ كَمَا يَنْقُرُ الْغُرَابُ الدَّمَ، إِمَامٌ لِّ الَّذِي يُصَلِّي وَلَا يَرْكَعُ، وَيَنْقُرُ فِي سُجُودِهِ كَالْجَانِعِ لَا يَأْكُلُ إِلَّا ثَمَرَةً أَوْ ثَمَرَتَيْنِ، فَمَاذَا تُغْنِيَانِ عَنْهُ فَأَسْبِغُوا الْوُضُوءَ، وَيَلِّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ، وَأَتِمُّوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ) [آیا این مرد را می بینید، که اگر با این حال بمیرد، بر غیر از امت محمد مرده است؟ نمازش را آنچنان با عجله می خواند که گویا در نمازش همچون کلاغی است که به خون نوک می زند. مثال کسی که نماز می خواند و رکوع نمی کند و در سجودش نوک می زند، مانند گرسنه‌ای است که یک یا دو عدد خرما می خورد ولی سودی در رفع گرسنگی وی ندارد. پس به طور کامل وضو بگیرید، وای از آتش جهنم بر کسانی که قوزکهای پای خود را به هنگام وضو گرفتن نمی شویند. و رکوع و سجده را کامل کرده و به تمامی انجام دهید].

ابوصالح می گوید: به ابو عبدالله اشعری گفتم: چه کسی این حدیث را برای تو روایت کرده؟ گفت: امیران سپاهیان، خالد بن ولید، عمرو بن عاص، شرحبیل بن حسنہ و یزید بن ابی سفیان رضی الله عنه هر یک از آنها این حدیث را از رسول الله ﷺ شنیده است.

بنابراین رسول الله ﷺ خبر دادند، کسی که نماز را با سرعت همچون کلاغی که نوک می-

زند،

^۱ - ابن خزيمة (۶۶۵) وعزاه الهیثمی فی مجمع الزوائد ۱۲۲/۲ للطبرانی و ابی یعلی و حسن اسناد. سنن الکبری للبیہقی (۲۵۷۳)

ومعجم الکبیر للطبرانی (۳۸۴۰) ومسند ابویعلی (۷۱۸۴) (۷۳۵۰) ومسند الشامیین (۱۶۲۴).

می‌خواند، اگر در این حالت بمیرد، بر غیر اسلام مرده است. (چرا که در واقع اینگونه نماز خواندنش باطل بوده و نفعی به وی نمی‌رساند، گویا که نماز نخوانده است).

و در صحیح بخاری^۱ از زید بن وهب روایت است که حذیفه مردی را دید که رکوع و سجده‌اش را کامل نکرده و ناقص انجام می‌دهد، پس به وی گفت: نماز نگزاردی، اگر بمیری بر غیر آیینی که الله عزوجل محمد را بر آن فرستاده، مرده‌ای. و در سنن نسائی^۲ آمده است که حذیفه بدان مرد گفت: چه مدت است که اینگونه نماز می‌خوانی؟ گفت: مدت چهل سال است. فرمود: چهل سال است که نماز نخواندی و اگر درحالی بمیری که اینگونه نماز گزاردی، به یقین که به طریقه‌ای غیر از روش رسول الله ﷺ مرده‌ای.

لذا اگر نماز کسی که با عجله و همچون نوک زدن کلاغ نماز می‌خواند، صحیح می‌بود، با اینگونه نماز خواندن از فطرت اسلام خارج نمی‌شد.

و رسول الله ﷺ دزدی کننده‌ی از نماز را ضرورتی از دزد اموال قرار دادند. در مسند^۳ از ابی قتاده روایت است که رسول الله ﷺ فرمودند: (أَسْأَلُ النَّاسَ سَرِقَةَ الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ) [بدترین مردم در دزدی، کسی است که از نمازش دزدی می‌کند]. گفتند: یا رسول الله، چگونه از نماز دزدی می‌شود؟ فرمودند: (لَا يُتِمُّ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا) [رکوع و سجده آن کامل و به تمامی انجام نمی‌شود]. یا اینکه فرمودند: (لَا يُقِيمُ صَلَاتَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ) [کمرش در رکوع و سجده صاف نمی‌گردد].

۱- البخاری فی الاذان (۷۹۱).

۲- سنن النسائی (۱۳۱۲).

۳- مسند احمد (۲۲۶۴۲) وصححه الحاكم ۲۲۹/۱ ووافقه الذهبي وابن خزيمة (۶۶۳) وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ۱۲۰/۲: رواه احمد و الطبرانی و رجاله رجال الصحيح. سنن الكبرى للبيهقي (۳۹۹۶) ومعجم الكبير (۳۲۸۳) ومعجم الاوسط (۸۱۷۹) والمستدرک علی الصحيحین (۸۳۵).

و در مسند^۱ از سالم بن ابی الجعد از سلمان فارسی رضی الله عنه روایت است که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: (الصَّلَاةُ مَكِّيَالٌ، فَمَنْ وَفَى لَهُ وَمَنْ طُفِفَ فَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا قَالَ اللَّهُ فِي الْمُطَفِّينَ) [نماز ملاک و معیار و میزان است، پس هرکس بدان وفا کند، نماز نیز بدو وفا می‌کند، و هرکس از آن بکاهد، پراستی می‌دانید که الله متعال در مورد مطفین چه فرموده است].

مالک می‌گوید: گفته می‌شود در هر چیزی وفاء و تطفیف می‌باشد، پس وقتی که الله متعال کاهندگان از اموال را به ویل وعده داده، چه گمانی در مورد کسانی که از نماز خود می‌کاهند، منی باشد؟

ابوجعفر عقیلی از احوص بن حکیم از خالد بن معدان از عبادۀ بن صامت رضی الله عنه از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت می کند که فرمودند: ^۲ (إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ فَأَحْسَنَ وَضْوءَهُ، ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ فَأَتَمَّ رُكُوعَهَا، وَسُجُودَهَا، وَالْقِرَاءَةَ فِيهَا، فَأَتَمَّهَا الصَّلَاةَ: حَفِظَكَ اللَّهُ كَمَا حَفِظْتَنِي، ثُمَّ أَصْعَدَ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ لَهَا ضَوْءٌ وَنُورٌ، وَفُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَتَشْفَعُ لِصَاحِبِهَا، وَإِذَا ضَمِعَ وَضْوءَهَا، وَرُكُوعَهَا، وَسُجُودَهَا، وَالْقِرَاءَةَ فِيهَا، قَالَتْ لَهُ الصَّلَاةُ: ضَمِعَكَ اللَّهُ كَمَا ضَمِعْتَنِي ثُمَّ أَصْعَدَ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ وَعَلَيْهَا ظُلْمَةٌ فَلَقَتْ دُورَهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ ثُمَّ تَلَفَتْ كَمَا يُلَفُّ الثُّوبُ الْخَلْقُ، ثُمَّ يُضْرَبُ بِهَا وَجْهُ صَاحِبِهَا) [هرگاه بنده وضو بگیرد و وضویش را نیکو گرداند، سپس برای نماز بایستد و رکوع و سجده و قرائت را به تمامی و کمال انجام دهد، نماز به وی می گوید: همانطور که مرا حفاظت کردی، الله تو را حفاظت کند. پس از این نمازش در حالیکه برای وی نور

۱- لم اجد من حديث سلمان رضي الله عنه من المسند واخرجه عبدالرزاق (۳۷۵۰) والبيهقي في سنن الكبرى (۳۵۸۶) وابن ابي شيبه (۲۹۷۹) كلهم اوردوه من طريق سالم بن ابي الجعد عن سلمان موقفا.

٢- العقيلي في الضعفاء الكبير (١٤٥/١/٢٢١) وقال: فلا يتابع احوص عليه ولا يعرف الا به، واورده الهيثمي في مجمع الزوائد ٢/٢٢٢ وقال: رواه الطبراني في الكبير و البرزبانحوه وفيه الاحوص بن حكيم وثقه ابن المديني والعجلي وضعفه جماعة و بقيه رجاله موثقون. شعب الايمان (٢٨٧١) ومسند ابوداود طرابلسي (٥٨٦) ومسند الشاميين (٤٢٧).

وروشنایی می باشد به سوی آسمان بالا برده می شود و درهای آسمان برای آن باز می شود تا اینکه در نهایت به سوی الله متعال منتهی می گردد و برای صاحبش شفاعت می کند. و هرگاه وضو و رکوع و سجده و قرائت در نماز را ضایع کند، نماز به وی می گوید: همانطور که مرا ضایع گرداندی، الله متعال تورا ضایع گرداند، سپس نمازش به سوی آسمان بالا برده می شود درحالی که تاریکی بر آن می باشد، که درهای آسمان بر آن بسته می شود، سپس نمازش همچون پارچه ای کهنه پیچیده شده و بر صورت صاحبش زده می شود].

وامام احمد در روایت مهنا بن یحیی الشامی می گوید: حدیث اینگونه وارد شده است: (إذا توضأ فاحسن الصلاة) هرگاه وضو کرده و نمازش را نیکو گرداند. سپس آن را به صورت تعلیقی ذکر می کند^۱.

مقدار و سیاق نماز رسول الله ﷺ چقدر و چگونه بوده است؟

جواب مساله دهم بیان مقدار نماز رسول الله ﷺ می باشد و از بزرگترین و جلیل ترین مسائل و مهمترین آنها می باشد به گونه ای که نیاز مردم به شناخت آن بزرگتر از نیازشان به آب و غذا می باشد و برآستی که مردم از عهد انس بن مالک ﷺ آن را ضایع گردانیده اند. در صحیح بخاری^۲ از زهری روایت است که گفت: بر انس بن مالک ﷺ در دمشق وارد شدم در حالیکه گریه می کرد، به وی گفتم: چه چیزی سبب گریه تو شده است؟ گفت: (از آنچه که در عهد رسول الله ﷺ) دریافته بودم، چیزی را نمی شناسم که بر وجه خود باقی مانده باشد جز همین نماز، برآستی که آن هم ضایع گردانیده شد.

^۱ - فی کتاب الصلاة من روايه مهنا بن يحيى الشامى عند ترجمته فى كتاب طبقات الحنابلة لابن ابى يعلى ۳۶۴/۱ واوله: [ان العبد اذا صلى فاحسن الصلاة].

^۲ - البخارى فى مواقيت الصلاة (۵۳۰).

و موسی بن اسماعیل می‌گوید که مهدی از غیلان از انس رضی الله عنه روایت کرده که گفت: ^۱ من چیزی را که در روزگار پیامبر صلی الله علیه و آله بوده و تا این زمان باقی مانده باشد، نمی‌شناسم، (همه چیز از وجه اصلی خود تغییر کرده است) گفته شد: نماز، گفت: آیا چنان نیست که آن را ضایع نمودید، آن چرا که ضایع نمودید. (آن را از وقتش به تاخیر انداختید).

براستی که انس بن مالک رضی الله عنه اجلش به تاخیر افتاد تا اینکه شاهد ضایع شدن ارکان و اوقات نماز و تسبیح در رکوع و سجده و اتمام تکبیرات انتقال در نماز شد که آنرا انکار کرده و خبر داد که هدایت و روش رسول الله صلی الله علیه و آله برخلاف آن بوده است. همانطور که در این مساله به طور مفصل در آینده بحث خواهیم کرد، ان شاء الله.

در صحیحین ^۲ از انس بن مالک رضی الله عنه روایت است که رسول الله صلی الله علیه و آله نماز را مختصر و کوتاه و در عین حال کامل ادا می‌کرد.

همچنین در صحیحین ^۳ از وی روایت است که می‌گوید: پشت سر هیچ امامی نماز نخواندم که نمازش از نماز رسول الله صلی الله علیه و آله کوتاه تر و کامل تر باشد و چون آن حضرت صلی الله علیه و آله گریه طفلی را می‌شنید نماز را سبک می‌گزارد چرا که بیم آن می‌داشت که مادرش در فتنه بیفتد.

بنابراین نماز رسول الله صلی الله علیه و آله به ایجاز و اختصار و در عین حال کامل وصف شد، و اختصار آنچیزی است که رسول الله صلی الله علیه و آله آنرا انجام دادند نه اختصاری که بی اطلاع و ناآگاهی که بر مقدار نماز رسول الله صلی الله علیه و آله واقف نیست، گمان می‌کند. چرا که کوتاهی و اختصار امری نسبی می‌باشد که به سنت باز می‌گردد نه به شهوت امام و کسی که پشت سر وی نماز می‌گزارد، به گونه‌ای که وقتی رسول الله صلی الله علیه و آله در نماز صبح بین ۶۰ تا ۱۰۰ آیه

۱- البخاری فی مواقیع الصلاة (۵۲۹).

۲- البخاری فی الاذان (۷۰۶) و مسلم فی الصلاة (۴۶۹).

۳- البخاری فی الاذان (۷۰۸) و مسلم فی الصلاة (۴۶۹).

قرائت می کند، این تعداد آیات نسبت به ۶۰۰ تا ۱۰۰۰ آیه ایجاز و اختصار محسوب می شود و وقتی که در نماز مغرب سوره ی اعراف را قرائت می کردند، در واقع این سوره نسبت به سوره ی بقره ایجاز و اختصار می باشد.

و بر این مساله قول انس بن مالک رضی الله عنه در حدیثی که ابوداود و نسائی^۱ روایت می کنند، دلالت دارد: عبدالله بن ابراهیم بن کیسان می گوید که پدرم از وهب بن مانوس روایت می کند که گفت: شنیدم که سعید بن جبیر می گوید که شنیدم که انس بن مالک رضی الله عنه می گوید: پس از رسول الله صلی الله علیه و آله پشت سر هیچ کس نماز نخواندم که نمازش از این جوان شبیه تر به نماز رسول الله صلی الله علیه و آله باشد - یعنی عمر بن عبدالعزیز - به گونه ای که تخمین می زدیم که در رکوعش ده تسبیح و در سجده اش ده تسبیح می گوید.

همچنین انس رضی الله عنه در حدیثی متفق علیه می گوید^۲: هیچ دریغ نمی کنم در اینکه آن گونه برای شما نماز بخوانم که رسول الله صلی الله علیه و آله برای ما نماز می خواندند، ثابت می گوید: انس رضی الله عنه در خواندن نمازش کارهایی را انجام می داد که شما آن را انجام نمی دهید، هرگاه از رکوع بلند می شد، مدتی طولانی راست می ایستاد به حدی که احساس می شد فراموش کرده به سجده برود، و هرگاه سر از سجده بالا می آورد نیز مدتی طولانی بین دو سجده می نشست به حدی که احساس می شد فراموش کرده دوباره به سجده برود.

وانس رضی الله عنه نیز راوی این حدیث می باشد در حالیکه وی در حدیث دیگری می گوید: پشت سر هیچ امامی نماز نگزاردم که نمازش از نماز رسول الله صلی الله علیه و آله کوتاه تر و کامل تر باشد. که در واقع برخی از سخنان وی برخی دیگر را تکذیب نمی کند. (بلکه برخی از سخنانش برخی دیگر را تفسیر کرده و حقیقت اختصار در نماز رسول الله را بیان می کند).

۱- ابوداود فی الصلاة (۸۸۸) والنسائی فی التلطیق (۲/۲۲۵).

۲- البخاری فی الاذان (۸۲۱) ومسلم فی الصلاة (۴۷۲).

همچنین آن چرا ذکر کردیم روایت ابوداود در سننش^۱ واضح و آشکار می‌کند، که در آن آمده که از انس بن مالک رضی الله عنه روایت است که گفت: پشت هیچ کسی نماز نخواندم که نمازش کوتاه تر و کامل تر از رسول الله صلی الله علیه و آله باشد، آن حضرت رضی الله عنه هر گاه سمع الله لمن حمده می‌گفت، به گونه‌ای می‌ایستاد که گمان می‌کردیم، ایشان در اشتباه افتاده‌اند و بین دو سجده به گونه‌ای می‌نشستند که گمان می‌کردیم در اشتباه افتاده‌اند.

این سیاق حدیث انس رضی الله عنه بود. انس رضی الله عنه در این حدیث صحیح بین اخبار متفاوت در مورد ایجاز و اختصار نماز، و اتمام و کامل بودن آن جمع کرده است و بیان کرده که طولانی کردن دو اعتدال و آرامش و سکون بعد از رکوع و بین دو سجده، به گونه‌ای که دیگران گمان می‌کردند که ایشان در اشتباه افتاده‌ویا از شدت طولانی بودن دچار فراموشی شده‌اند، جزو اتمام نماز می‌باشد، درحالی که وی می‌گوید: نمازی کوتاه تر و خلاصه تر و در عین حال کامل تر از نماز رسول الله صلی الله علیه و آله ندیدم، لذا در این حدیث بین این دو امر جمع کرده است. گویا که ایجاز و اختصار در نماز رسول الله صلی الله علیه و آله به قیام، و کامل بودن آن به رکوع و سجده و اعتدال و آرامش و سکون در بین آنها باز می‌گردد، چرا که قیام معمولاً به طور کامل ادا می‌شود بنابراین نیازی به وصف اتمام و کامل بودن ندارد، بر خلاف رکوع و سجده و اعتدال بین آنها (که گاهی به تمامی ادا نمی‌شوند).

سیر این مساله آن است که با ایجاز و اختصار قیام و طولانی کردن رکوع و سجده و اعتدال و آرامش و سکون بین آنها، اعتدال و تقارب اعمال نماز نسبت به یکدیگر تام و کامل می‌گردد. بنابراین این سخن انس تصدیق می‌شود که می‌گوید: نمازی که از نماز رسول الله صلی الله علیه و آله کامل تر و کوتاه تر باشد، ندیدم.

و این همان روشی است که رسول الله ﷺ در نماز پیش گرفته و بر آن تکیه کرده اند. برآستی که آن حضرت ﷺ نماز را هم سطح و هم طراز و مساوی و در یک سطح می‌گزاردند، به گونه‌ای که قیام و رکوع و سجده و اعتدال و آرامش و سکون در بین آنها را متعادل و متناسب با هم انجام می‌دادند.

در صحیحین از براء بن عازب رضی الله عنه روایت است که گفت: با دقت همراه پیامبر ﷺ نماز خواندم، دیدم که قیام و رکوعش و اعتدال بعد از رکوع و سجده‌اش و نشستن بین دو سجده و سجده دومش و نشستن بین سلام دادن و ترک کردن نماز، متناسب با همدیگر بودند. و در لفظی از صحیحین آمده که: مدت زمانی که رسول الله ﷺ در رکوع و سجده بودند با مدتی که سر از رکوع بلند می‌کردند و وقفه‌ی میان دو سجده ایشان، تقریباً با هم برابر و مساوی و متناسب بود.^۱

و این مساله با آنچه که بخاری^۲ از این حدیث روایت کرده تناقض ندارد، که در آن آمده که: از براء رضی الله عنه روایت است که رکوع و سجده رسول الله ﷺ و نشستن ایشان در بین دو سجده و ایستادن پس از رکوع بجز قیام (که در آن قرائت می‌کردند) و نشستن در تشهد، تقریباً (از نظر

زمانی) با هم برابر بوده است.

چرا که براء بن عازب رضی الله عنه راوی هر دو حدیث می‌باشد: که در حدیث اول قیام قرائت و نشستن برای تشهد را ذکر کرده در حالی که مقصودش آن نیست که قیام قرائت و نشستن برای تشهد به اندازه‌ی رکوع و سجده بوده، چرا که در این صورت هم سیاق حدیث اول را نقض می‌کند و هم سیاق حدیث دوم را؛ بلکه مقصود از ذکر آنها این بوده که طول قیام و

۱- البخاری فی الاذان (۷۲۹) (۸۰۱) (۸۲۰) و مسلم فی الصلاة (۴۷۱).

۲- البخاری فی الاذان (۷۲۹).

تشهد متناسب با طول رکوع و سجده و اعتدال بین آنها، بوده است. به گونه‌ای که تفاوتی شدید در طول قیام و تشهد و قصر و کوتاهی رکوع و سجده و اعتدال بین آنها، نسبت به هم نبوده است. همانطور که بسیاری از کسانی که نسبت به سنت آگاهی ندارند به این تفاوت شدید معتقدند. و قیام را بسیار طولانی می‌کنند و رکوع و سجده را نسبت به آن بسیار کوتاه انجام می‌دهند و بسیاری این عمل را در نمازهای تراویح انجام می‌دهند و این همان چیزی است که انس رضی الله عنه آنرا انکار کرده و فرمود: پشت سر هیچکس که نمازش کوتاه تر و خلاصه تر از نماز رسول الله صلی الله علیه و آله باشد، نماز نخواندم. چرا که بسیاری از فرماندهان زمان وی، قیام نماز را بسیار طولانی می‌کردند به گونه‌ای که بر مامومین دشواری آمد، درحالیکه رکوع و سجده و اعتدال بین آنها را کوتاه و مختصر انجام می‌دادند و با این عمل خود نمازشان را کامل نمی‌کردند.

بنابراین دو امری که انس رضی الله عنه نماز رسول الله صلی الله علیه و آله را بدانها وصف کرد، دو موضوعی بودند که فرماندهان با آنها مخالفت می‌کردند تا اینکه این کوتاهی و اعتدال بین دو سجده و پس از رکوع، به صورت شعار قرار گرفت، حتی که برخی از فقها آنرا مستحب، و طولانی کردن آنرا مکروه دانستند. براین اساس بود که ثابت گفت: انس رضی الله عنه درخواندن نمازش کارهایی را انجام می‌داد که شما آن را انجام نمی‌دهید، هرگاه از رکوع بالا می‌آمد مدتی طولانی راست می‌ایستاد به حدی که احساس می‌شد فراموش کرده به سجده برود. درواقع عملی را که انس انجام داد، همان عملی بود که رسول الله صلی الله علیه و آله آنرا انجام داده بود، گرچه آنرا مکروه بدانند، کسانی که مکروه می‌دانند. و سنت رسول الله صلی الله علیه و آله سزاوارتر و مستحق تر به اتباع می‌باشد.

و این قول براء رضی الله عنه در سیاق حدیثی دیگر که گفت: غیر از قیام و تشهد؛ بیانگر آن است که رکن قرائت و تشهد طولانی تر از غیر آن دو بوده است. گروهی گمان کرده‌اند که مقصود

انس رضی الله عنه از قیام و تشهد، قیام اعتدال پس از رکوع و نشستن بین دو سجده می‌باشد و استئنا در حدیث را به سوی کوتاه انجام دادن و تقصیر در این دو اعتدال قرار داده‌اند و بنا را بر این گذاشتند که سنت، تقصیر و کوتاه انجام دادن این دو اعتدال می‌باشد و کسانی از آنها غلو کرده و نماز را با طولانی کردن آنها باطل قرار داده‌اند. درحالیکه این غلط و اشتباه است، چرا که لفظ حدیث و سیاق آن، این گمان را باطل می‌کند، زیرا لفظ براء آن است که: رکوع و سجده‌ی رسول الله صلی الله علیه و آله و نشستن بین دو سجده و ایستادن پس از رکوع آنحضرت صلی الله علیه و آله - بجز قیام و تشهد - تقریباً با هم (از نظر زمانی) برابر بوده است. از این رو چگونه ممکن است که این کلام وی اینگونه فهمیده شود که: رکوع و سجده‌ی رسول الله صلی الله علیه و آله و نشستن بین دو سجده و ایستادن پس از رکوع آن حضرت صلی الله علیه و آله، به جز ایستادن پس از رکوع ایشان تقریباً باهم برابر بوده است. که قطعاً این باطل است.

اما عمل رسول الله صلی الله علیه و آله: در این مورد حدیث انس گذشت که چگونه بر مردم، نماز رسول الله صلی الله علیه و آله را گزارد. به گونه‌ای که پس از رکوع طوری می‌ایستاد که گمان می‌شد، فراموش کرده که به سجده برود و پس از برداشتن سر از سجده می‌فرمود: (رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلْءُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَمِلْءُ مَا بَيْنَهُمَا مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ، أَهْلَ الشَّاءِ وَالْمَجْدِ، أَحَقُّ مَا قَالَ الْعَبْدُ، وَكُنَّا لَكَ عَبْدًا: اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ) که این حدیث را مسلم^۱ از ابوسعید روایت کرده است. و از ابن ابی اوفی روایت کرده که علاوه بر

۱- مسلم (۴۷۶). خداوند، ای پروردگار ما، سپاس و ستایش شایسته توست، سپاسی که به اندازه‌ی پری آسمانها و زمین و پری هر چیز دیگری که تو بخواهی می‌باشد. تو سزاوار و شایسته مدح و بزرگواری هستی و تو از آنچه بنده می‌گوید، شایسته تری، درحالیکه همدی ما بنده تو هستیم، پروردگارا آنچه که عطا کنی مانعی برای آن نیست و از آنچه منع کنی، کسی را یاری دادن نیست و مال و دارایی سودی ندارد، هر نعمی از هستی (از فضل و لطف) توست.

این قول در آن آمده است: ^۱ (وَمِلَّةٌ مَّا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ اللَّهُمَّ طَهَّرْنِي بِاللَّجِّ وَالْبَرْدِ، وَالْمَاءِ الْبَارِدِ اللَّهُمَّ طَهَّرْنِي مِنَ الذُّنُوبِ وَالْخَطَايَا، كَمَا يُنْقَى الثُّوبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْوَسَخِ).

همچنین روش و هدایت رسول الله ﷺ در نماز شب نیز اینچنین بود که تقریباً به اندازه‌ی قیامشان رکوع می‌کردند و به اندازه‌ی رکوعشان پس از سر برداشتن از رکوع، می‌ایستادند و به این اندازه سجده می‌کردند و بین دو سجده این قدر مکث می‌کردند. و اینچنین در نماز کسوف عمل می‌کردند که رکن اعتدال را تقریباً به قدر قیام نماز طولانی می‌کردند.^۲

و این هدایت و راهنمایی و روش و طریقه‌ی رسول الله ﷺ بود، گویا که آن‌را می‌بینی در حالیکه آن حضرت ﷺ انجام می‌دهد و همچنین این روش خلفای راشدین رضی الله عنهم بعد از رسول الله ﷺ بود.

زید بن اسلم می‌گوید: عمر رضی الله عنه، قیام و تشهد را در نماز کوتاه کرده و رکوع و سجده را کامل می‌کرد. بنابراین همهی احادیث انس رضی الله عنه بر این دلالت دارد که رسول الله ﷺ رکوع و سجده و دو اعتدال بین آنها را طولانی می‌کردند، علاوه بر اینکه بیشتر ائمه بلکه همهی آنها جز آنکه نادر است، اینگونه عمل می‌کردند. و انس رضی الله عنه طولانی کردن قیام، به گونه‌ای که روش رسول الله ﷺ بر آن نبوده است، را انکار کرده و فرمود: نماز رسول الله ﷺ نزدیک به هم بود، به گونه‌ای که برخی از افعالش نسبت به برخی دیگر نزدیک و متناسب و برابر بود. و این با روایت براء بن عازب رضی الله عنه موافق می‌باشد که فرمود: اجزای نماز رسول الله ﷺ متناسب و هماهنگ و برابر با یکدیگر بود. و احادیث صحابه در این باب برخی، برخی دیگر را تصدیق می‌کند.

^۱ - مسلم (۴۷۷). بارالها مرا با برف و تگرگ و آب سرد پاک گردان، بارالها مرا از خطاهایم پاک ساز همانند لباس سفیدی که از آلودگی پاک می‌شود.

^۲ - البخاری (۱۰۵۶) و مسلم (۹۰۱) کلاهما فی الکسوف.

اندازه و مقدار قیام رسول الله ﷺ برای قرائت:

اما مقدار قیام رسول الله ﷺ برای قرائت:

ابوبرزه اسلمی می گوید: ^۱ رسول الله ﷺ نماز صبح را هنگامی می گزارد که نماز گزار پس از نماز می توانست مرد پهلوی خود را بشناسد (اندکی هوا روشن می شد) و در دو رکعت آن یا یکی از آن دو رکعت شصت تا صد آیه از قرآن را تلاوت می کردند.

و در صحیح مسلم ^۲ از عبدالله بن سائب رضی الله عنه روایت است که فرمود: رسول الله ﷺ نماز صبح را در مکه بر ما گزاردند، که شروع به خواندن سوره ی مومنون کردند تا اینکه ذکر موسی و هارون - یا ذکر عیسی - آمد که رسول الله ﷺ را سرفه گرفت، پس رکوع کردند. و در صحیح مسلم ^۳ از قطبه بن مالک روایت رضی الله عنه است که گفت: وی از رسول الله ﷺ شنیده که ایشان در نماز صبح، ﴿وَالْتَخَلُّ بِاسْفَاتٍ لَهَا طَلْعُ نَضِيدٍ﴾ را تلاوت می کردند و چه بسا که گفت: سوره ی "ق" را تلاوت می کردند.

همچنین در صحیح مسلم ^۴ از جابر بن سمره رضی الله عنه روایت است که رسول الله ﷺ در نماز صبح ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ را تلاوت می کردند. و پس از نماز صبح در دیگر نمازها قرائتشان را نسبت به نماز صبح، کاهش می دادند.

و براین سخن جابر رضی الله عنه که رسول الله ﷺ در نمازهای دیگر قرائت را کوتاه تر می کردند، روایت مسلم در صحیحش ^۵ از جابر بن سمره رضی الله عنه دلالت دارد که گفت: رسول الله ﷺ در نماز

۱- البخاری فی الاذان (۷۷۱) و مسلم فی المساجد (۶۴۷).

۲- مسلم فی الصلاة (۴۵۵).

۳- مسلم فی الصلاة (۴۵۷).

۴- مسلم فی الصلاة (۴۵۸).

۵- مسلم فی الصلاة (۴۵۹).

ظهر ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ را تلاوت می کردند و در نماز عصر به مانند این سوره و در نماز صبح قرائت را از آن طولانی تر می کردند.

و در صحیح مسلم^۱ از سماک بن حرب روایت است که از جابر بن سمره رضی الله عنه از نماز رسول الله صلی الله علیه و آله سوال کردم. که گفت: رسول الله صلی الله علیه و آله نماز را کوتاه می گزارد و همچون نماز آنها نماز نمی گزارد. سماک می گوید: و مرا آگاه کرد که رسول الله صلی الله علیه و آله در نماز صبح ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ و مانند آن را تلاوت می کرد.

انس رضی الله عنه در این حدیث خبر داده که کوتاهی نماز رسول الله صلی الله علیه و آله اینگونه بود که در آن سوره "ق" و سوره هایی مانند آن را تلاوت می کردند و بین کوتاه خواندن نماز رسول الله صلی الله علیه و آله و بین قرائت ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ و مانند آن توسط آن حضرت صلی الله علیه و آله در نماز جمع کرده است. (گویا کوتاهی نماز رسول الله صلی الله علیه و آله را تبیین کرده است).

و در صحیح بخاری^۲ از امام سلمه رضی الله عنه روایت است که ایشان از رسول الله صلی الله علیه و آله شنیدند که در نماز صبح، سوره "الطور" را در حجة الوداع تلاوت می کردند. و سوره ی طور در تعداد آیات نزدیک به سوره ی "ق" می باشد. (طور ۴۹ آیه و ق ۴۵ آیه می باشد).

و در صحیح بخاری^۳ از ابن عباس رضی الله عنه روایت است که گفت: روزی سوره «والمراسلات عرفا» را می خواندم که مادرم، اما الفضل، آن را شنید و گفت: فرزندم، با تلاوت این سوره، مرا به یاد رسول الله صلی الله علیه و آله انداختی. زیرا آخرین قرائتی که از ایشان شنیدم، همین سوره بود که در نماز مغرب، آن را تلاوت کرد.

۱- مسلم فی الصلاة (۴۵۸).

۲- البخاری فی الحج (۱۶۱۹) و لیست فیها ان الصلاة كانت الصبح ولكن تبين ذلك رواية اخرى هذا ما قاله الحافظ فی فتح الباری، وانظرها فی الحج (۱۶۲۶).

۳- البخاری فی الاذان (۷۶۳) و مسلم فی الصلاة (۴۶۲).

براستی که ام فضل خبر داده که این سوره، آخرین تلاوتی بوده که وی از رسول الله ﷺ شنیده است، و ام فضل از مهاجرین نبود بلکه از مستضعفین بود، همانطور که ابن عباس می‌گوید: من و مادر من از جمله‌ی مستضعفین بودیم که الله متعال ما را معذور داشته است،^۱ از اینرو این سماع و شنیدن از رسول الله ﷺ، قطعاً پس از فتح مکه بوده است.

و در صحیح بخاری از مروان بن حکم روایت است که گفت: زید بن ثابت رضی الله عنه به من گفت: چرا در نماز مغرب سوره‌های کوتاه می‌خوانی، براستی که شنیدم، رسول الله ﷺ در نماز مغرب از میان دو سوره طولانی، سوره طولانی‌تر را تلاوت می‌کرد.^۲ مروان می‌گوید: گفتیم: آن دو سوره طولانی کدامند؟ گفت: اعراف و دیگری انعام. مروان می‌گوید: از ابن ملیکه یکی از راویان حدیث سوال کردم که آن دو سوره‌ی بلند، کدامند؟ پس از جانب خود به من گفت: مائده و اعراف.^۳ که بر صحت تفسیر وی حدیثام المومنین عایشه رضی الله عنها دلالت می‌کند که فرمود:^۴ رسول الله ﷺ در نماز مغرب سوره‌ی اعراف را تلاوت کردند، به گونه‌ای که آن‌را در دو رکعت تقسیم می‌کردند.

همچنین نسائی^۵ از ابن مسعود رضی الله عنه روایت می‌کند که رسول الله ﷺ در نماز مغرب سوره‌ی دخان را تلاوت می‌کردند. و در صحیحین^۶ از جبیر بن مطعم رضی الله عنه روایت است که گفت: شنیدم که رسول الله ﷺ در مغرب سوره‌ی طور را تلاوت می‌کردند.

۱- البخاری (۴۵۸۸).

۲- البخاری فی الاذان (۷۶۴) و سوال ابن ابی ملیکه لیس فیه.

۳- ابوداود فی الصلاة (۸۱۲).

۴- النسائی (۹۹۱).

۵- النسائی (۹۸۸).

۶- البخاری فی الاذان (۷۶۵) و مسلم فی الصلاة (۴۶۳).

اما نماز عشاء: براء بن عازب رضی الله عنه می گوید: شنیدم که رسول الله صلی الله علیه و آله در نماز عشاء **﴿وَالْتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ﴾** را تلاوت می کردند. و صوتی که زیباتر از ایشان باشد، از کسی نشنیدم.

همچنین در صحیحین^۱ از ابی رافع روایت است که گفت: همراه ابوهریره رضی الله عنه نماز عشاء را گزاردم که **﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾** را تلاوت کرد و سپس سجده کرد. به وی گفتم: (چرا سجده کردی؟) گفت: من پشت سر ابوالقاسم رضی الله عنه درحالی که این سوره را می خواند، سجده کرده ام. پس همیشه با ملاقات آن آیه سجده می کنم.

و در مسند و سنن ترمذی^۲ از بریده روایت است که گفت: رسول الله صلی الله علیه و آله در نماز عشاء سوره ی **﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾** و سوره هایی همچون آن را تلاوت می کردند. و رسول الله صلی الله علیه و آله به معاذ رضی الله عنه فرمودند^۳ که در نماز عشاء، سوره های **﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾** و **﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾** و **﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾** و **﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾** را تلاوت کند.

اما نماز ظهر و عصر:

درصحیح مسلم^۴ از ابوسعید خدری رضی الله عنه روایت است که گفت: نماز ظهر برپا می شد که یکی از ما برای رفع حاجتش به سوی بقیع می رفت، پس از اینکه نیازش برطرف می شد، به سوی خانواده اش آمده و وضو می گرفت، سپس درحالی که مسجد باز می گشت که رسول الله صلی الله علیه و آله در رکعت اول نماز بودند.

۱- متفق علیه، البخاری فی الاذان (۷۶۹) و مسلم فی الصلاة (۴۶۴).

۲- البخاری فی الاذان (۷۶۶) و مسلم فی المساجد (۵۷۸).

۳- مستدر احمد (۱۰۸۸۲) (۲۲۹۹۴) و الترمذی فی الصلاة (۳۰۹) وقال: حسن. و اخرجه النسائی (۹۹۹).

۴- متفق علیه، البخاری فی الاذان (۷۰۵) و مسلم فی الصلاة (۴۶۵).

۵- مسلم فی الصلاة (۴۵۴).

و از ابوقتاده رضی الله عنه روایت است که گفت: رسول الله صلی الله علیه و آله برای ما نماز می‌گزارد که در نماز ظهر و عصر در دو رکعت اول، فاتحة الكتاب و سوره‌ای به همراه آن، تلاوت می‌کردند که گاهی آیتی از آن‌را به گوش ما می‌رساند. رکعت اول از نماز را طولانی می‌کرد و رکعت دوم را کوتاه می‌گزارد و در دو رکعت آخر تنها فاتحة الكتاب را تلاوت می‌کرد. و در روایت بخاری آمده است که: رکعت اول از نماز صبح را طولانی کرده و رکعت دوم را کوتاه می‌گزارد. و در روایت ابوداود آمده که: گمان می‌کردیم که رسول الله صلی الله علیه و آله اراده‌ی آن دارند که مردم رکعت اول را دریابند کنند^۱.

و در مسند امام احمد^۲ از عبدالله بن ابی اوفی روایت است که: رسول الله صلی الله علیه و آله در رکعت اول از نماز ظهر طوری قیام می‌کردند که صدای پایی شنیده نمی‌شد.

و سعد بن ابی وقاص رضی الله عنه به عمر رضی الله عنه گفت: من دو رکعت اول را طولانی می‌کنم و دو رکعت آخر را کوتاه می‌گزارم و هرگز از نحوه‌ی نمازی که در آن به رسول الله صلی الله علیه و آله اقتدا کردم، کوتاهی نمی‌کنم. عمر رضی الله عنه گفت: راست می‌گویی، گمان ما در باره تو نیز همین بود^۳.

و ابوسعید خدری رضی الله عنه می‌گوید: ما (صحابه) طول قیام رسول الله صلی الله علیه و آله را در نماز ظهر و عصر تخمین می‌زدیم به گونه‌ای که قیام آن حضرت صلی الله علیه و آله را در دو رکعت اول نماز ظهر به اندازه «الم تَنْزِيلُ» سوره‌ی سجده، و دو رکعت آخر را به اندازه نصف این مقدار تخمین می‌زدیم و قیامشان در دو رکعت اول نماز عصر را به اندازه نصف این مقدار، تخمین می‌زدیم. و در روایت دیگری از وی آمده است که: رسول الله صلی الله علیه و آله در دو رکعت اول نماز ظهر، در هر رکعت به اندازه‌ی ۳۰ آیه تلاوت می‌کردند و در دو رکعت دوم به اندازه‌ی ۱۵ آیه یا اینکه

۱- البخاری فی الاذان (۷۷۶، ۷۷۹) و مسلم فی الصلاة (۴۵۱) و ابوداود فی الصلاة (۸۰۰).

۲- مسند احمد (۱۹۱۴۶).

۳- البخاری فی الاذان (۷۵۵) مطولا و مختصرا كما فی لفظ المصنف (۷۷۰) و مسلم فی الصلاة (۴۵۳).

گفت: نصف این مقدار تلاوت می کردند. و در دو رکعت اول نماز عصر در هر رکعت به اندازه ۱۵ آیه و در دو رکعت آخر به اندازه نصف این مقدار، تلاوت می کردند^۱.

کسانی که قرائت سوره را در دو رکعت دوم، پس از فاتحه مستحب می دانند، به این حدیث استناد می کنند که دلالت آن بر این استدلال ظاهر و آشکار می باشد، البته اگر حدیث ابوقتاده^۲ که بر صحت آن اتفاق می باشد، نمی بود که وی فرمود: رسول الله ﷺ در دو رکعت اول، فاتحه الکتاب را همراه سوره ای می خواندند و در دو رکعت دوم تنها فاتحه الکتاب را می خواندند. که ذکر سوره در دو رکعت اول و اکتفای به فاتحه در دو رکعت دوم، بر اختصاص مقدار قرائتی که در هر رکعت ذکر شد در آن رکعت، دلالت دارد. (بدین گونه که در دو رکعت اول باید فاتحه به همراه سوره و در دو رکعت دوم تنها فاتحه خوانده می شود).

بنابراین اگر ابوقتاده^۳ این مساله را مطرح نمی کرد و ابوسعید^۴ بدان سخن نمی گفت، حدیث سعد محتمل می بود. و حدیث ابوسعید^۵ در قرائت سوره در دو رکعت آخر صریح نیست بلکه تنها تخمین و حدس و گمان است.

جابر بن سمره^۶ می گوید^۷: رسول الله ﷺ در نماز ظهر ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ و در نماز عصر سوره ای شبیه آن را تلاوت می کردند. و در نماز صبح قرائت شان از این طولانی تر بود.

و از وی روایت است که^۸: رسول الله ﷺ در نماز ظهر ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ را قرائت می کردند. و در نماز صبح قرائت شان را از این مقدار طولانی تر می کردند.

۱- مسلم فی الصلاة (۴۵۲).

۲- مسلم (۴۵۹).

۳- مسلم (۴۶۰).

و از وی روایت است که^۱: رسول الله ﷺ در نماز ظهر و عصر ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ و ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ و شبیه آنها از سوره‌های دیگر را تلاوت می‌کردند.

و در سنن نسائی^۲ از براء بن عازب رضی الله عنه روایت است که گفت: ما در عقب رسول الله ﷺ نماز ظهر را می‌خواندیم و از ایشان آیه‌ای را بعد از آیاتی از سوره‌ی لقمان و الذاریات می‌شنیدیم.

و در سنن^۳ از ابن عمر رضی الله عنهما روایت است که: رسول الله ﷺ در نماز ظهر سجده (تلاوت) کرده و سپس ایستاده و رکوع کردند. سپس دانستیم که آنحضرت ﷺ سوره‌ی {تنزیل} السجده را تلاوت کردند.

این حدیث دلیلی بر مکروه نبودن قرائت (آیه) سجده در نماز سری می‌باشد و هرگاه امام آیه‌ی سجده را خواند و سجده کرد، مقتدیان در پیروی از امام وعدم پیروی از وی مخیر نمی‌باشند، بلکه بر آنها واجب است که از امام متابعت و پیروی کنند.

وانس رضی الله عنه می‌گوید^۴: همراه رسول الله ﷺ نماز ظهر را گزاردم که این دو سوره را تلاوت کردند: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ و ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ لُقَاشِيَةَ﴾.

صحابه رضی الله عنهم بر کسی که در طولانی کردن قیام مبالغه کرده و بر کسی که ارکان نماز، خصوصا دو رکن اعتدال را کوتاه کرده و بر کسی که تکبیر را به تمام و کمال انجام نمی‌دهد و بر کسی که نماز را تا آخر وقتش به تاخیر انداخته و بر کسی که از خواندن نماز با جماعت، تخلف می‌ورزد، از این اعمالشان انتقاد کرده و با آن مخالفت کرده‌اند. و از نماز رسول الله ﷺ خبر دادند که پیوسته آن را می‌گزاردند تا اینکه به رفیق اعلی پیوستند.

۱- مسند احمد (۲۰۹۸۲) (۲۱۰۱۸) و ابوداود فی الصلاة (۸۰۵) و النسائی (۹۷۹) و الترمذی فی الصلاة (۳۰۷) و قال: حسن صحیح.

۲- النسائی (۹۷۱).

۳- ابوداود (۸۰۷) و البیهقی فی السنن الصغیر (۸۷۰) و فی السنن الکبری (۳۷۵۹) و فیہ مقال.

۴- النسائی (۹۷۲).

درحالیکه هیچیک از آنها - به هیچ عنوان - ذکر نکردند که رسول الله ﷺ در آخر حیات مبارکشان، از نماز خود کاسته‌اند، یا اینکه آن نمازی که ایشان می‌خواندند، منسوخ می‌باشد. بلکه خلفای راشدین رضی الله عنهم بر روش رسول الله ﷺ در نمازشان، استمرار داشتند، همانطور که بر روش و منهج ایشان در غیرنماز مستمر بودند. به گونه‌ای که ابوبکر صدیق رضی الله عنه نماز صبح را در حالی گزاردند که در آن سوره‌ی بقره را به طور کامل تلاوت کردند. وقتی که از نماز فارغ شدند، صحابه رضی الله عنهم گفتند: ای خلیفه رسول الله ﷺ، نزدیک بود خورشید طلوع کند. فرمود: اگر طلوع کند، ما را غافل نمی‌یابد.^۱

و عمر رضی الله عنه در نماز صبح سوره‌ی نحل و یونس و یوسف و هود و مانند اینها از سوره‌های دیگر را تلاوت می‌کردند.^۲

دلایل کسانی که معتقد به کوتاه خواندن نماز هستند:

اگر چه شما در طولانی کردن نماز به سنت تمسک جستید، ما از شما در تمسک به سنت در ایجاز و اختصار و کوتاه کردن نماز به سبب احادیث صحیح زیاده‌ای در این مورد می‌باشد و همچنین امر رسول الله ﷺ به ایجاز و اختصار و کوتاه کردن نماز و شدت ناراحتی ایشان بر کسانی که نماز را طولانی می‌کنند و نصیحت آنها و اینکه آنها را بیزار کننده نامیدند، سعادتمندتر و موفق تر می‌باشیم.

از ابو مسعود رضی الله عنه روایت است که مردی گفت: یا رسول الله ﷺ، من به دلیل این که فلانی نماز صبح را طولانی می‌خواند، برای ادای این نماز باجماعت حاضر نمی‌شوم. ابو مسعود رضی الله عنه می‌گوید: رسول الله ﷺ بسیار ناراحت شدند به گونه‌ای که هرگز ایشان را ناراحت تر از آن

۱- قراءة الصديق رضي الله عنه للبقره اخرجها مالك ۸۲/۱.

۲- في الموطا قرا في الصبح (يوسف) و (الحج) ۸۲/۱.

روز ندیده بودم. سپس فرمودند: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ مِنْكُمْ مُتَفَرِّقِينَ، فَأَيُّكُمْ أُمُّ النَّاسِ، فَلْيُوجِزْ فَإِنَّ مِنْ وَرَائِهِ الْكَبِيرَ، وَالضَّعِيفَ وَذَا الْحَاجَةِ) [ای مردم گروهی از شما باعث نفرت دیگران از عبادت می‌شوند، هرگاه یکی از شما امامت قومی را بر عهده گرفت، نمازش را کوتاه بخواند، زیرپشت سرش پیرمرد و کوچک و نیازمند و معذور نماز می‌خواند].

و از ابوهریره رضی الله عنه از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت است که فرمودند: (إِذَا أُمًّا حَدَّثَكُمْ النَّاسَ، فَلْيُخَفِّفْ، فَإِنَّ فِيهِمُ الصَّغِيرَ، وَالْكَبِيرَ، وَالضَّعِيفَ، وَالْمَرِيضَ، فَإِذَا صَلَّى وَحْدَهُ فَلْيُصَلِّ كَيْفَ شَاءَ). [هرگاه یکی از شما بر مردم امامت داد، پس باید (نماز را) کوتاه بخواند، چرا که در میان شان بچه، و افراد پیر و ضعیف و نیازمند وجود دارد؛ و هنگامی که تنها نماز خواند، هرطور که خواست نماز بخواند].

و از عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی الله عنه از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت است که فرمودند: (أُمُّ قَوْمِكَ) بر قومت امامت بده. وی می‌گوید: گفتم: یا رسول الله، درنفسم چیزی احساس می‌کنم (از وسوسه یا عجب و غرور به سبب جلوتر بودن از مردم). فرمودند: (ادَّئِنَا) نزدیک شو. که مرا در جلوی خود نشاند و کف دستشان را در وسط سینه‌ام قرار داده و سپس فرمودند: (تَحَوَّلْ) برگرد. پس کف دستشان را در بین دو کتفم گذاشتند و سپس فرمودند: (أُمُّ قَوْمِكَ). فَمَنْ أُمُّ قَوْمًا فَلْيُخَفِّفْ، فَإِنَّ فِيهِمُ الْكَبِيرَ، وَإِنْ فِيهِمُ الْمَرِيضَ، وَإِنْ فِيهِمُ الضَّعِيفَ، وَإِنْ فِيهِمُ ذَا الْحَاجَةِ، وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ وَحْدَهُ، فَلْيُصَلِّ كَيْفَ شَاءَ) و در روایتی دیگر آمده است: (إِذَا أَمَمْتَ قَوْمًا، فَأَخِفْ بِهِمُ الصَّلَاةَ) [قومت را امامت بده، و کسیکه قوم و گروهی را امامت می‌دهد، باید که نماز را کوتاه بگذارد، چرا که در میان نمازگزاران، پیرمرد و مریض و ضعیف و نیازمند و معذور می‌باشد. و هرگاه یکی از شما به تنهایی نماز گزارد، هرطور که خواست نماز بگذارد. و در روایت دیگر آمده است که: هرگاه قومی را امامت دادی، نماز را بر آنها کوتاه بگذار].

۱- البخاری فی الاذان (۷۰۴) و مسلم فی الصلاة (۴۶۶) واللفظ لمسلم.

۲- البخاری فی الاذان (۷۰۳) و مسلم فی الصلاة (۴۶۷) واللفظ لمسلم.

۳- مسلم فی الصلاة (۴۶۸).

و انس بن مالک رضی الله عنه می گوید: رسول الله صلی الله علیه و آله نماز را کوتاه و کامل می گزاردند. و در لفظی دیگر آمده است که: کوتاه و تمام می گزاردند.

همچنین انس رضی الله عنه می گوید: پشت هیچ امامی نماز نگزاردم که نمازش خفیف تر و کامل تر از نماز رسول الله صلی الله علیه و آله باشد و اگر صدای گریه کودکی را می شنیدند، از ترس اینکه مادرش به فتنه افتد، نماز را کوتاه می کردند. متفق علیه.

و از عثمان بن ابی العاص رضی الله عنه روایت است که گفت^۱: یا رسول الله، مرا امام قومی قرار بده. فرمودند: (أَلَيْتَ إِمَامَهُمْ وَأَقْتَدِ بِأَضْعَفِهِمْ، وَاتَّخِذْ مُؤَدِّكَ لَا يَأْخُذُ عَلَى أَذَانِهِ أَجْرًا) [تو امام آنها هستی، پس (در امامت) به ضعیف ترین نمازگزاران اقتداکن، و مؤدنی را در اختیار بگیر که در مقابل اذانش اجرومزدی دریافت نمی کند].

و ابوداود در سنن^۲ از جریری از سعدی از پدرش یا عمویش روایت می کند که گفت: به پیامبر صلی الله علیه و آله درحالی که نماز می خواندند، چشم دوختم، که در رکوع و سجده به اندازه- یگفتن

سه بار "سبحان الله و بحمده" می ماندند.

و ابوداود در سنن^۳ از ابن وهب روایت می کند که گفت: سعید بن عبدالرحمن بن ابی العیاء مرا خبر داد که سهل بن ابی امامه به وی گفته است: که وی همراه پدرش بر انس بن مالک رضی الله عنه در مدینه وارد شده که انس گفت: رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: (لَا تُشَدُّوْا اَعْلٰی اَلْأُفْسِكُمْ فَيَشَدَّ عَلَیْكُمْ، اِنْ قَوْمًا شَدُّوْا عَلٰی اَلْأُفْسِهٖمْ فَشَدَّ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ، فَيَلِكْ بَقَايَاهُمْ فِی الصَّوَامِعِ وَالدِّیَارِ ﴿وَرَهْبَانِیَّةٍ ابْتَدَعُوْهَا مَا كَتَبْنَاَهَا عَلَیْهِمْ﴾) [بر خود سخت نگیرید، که بر شما سخت گرفته می شود، چرا که قومی که بر خویشان سخت گرفتند، الله متعال بر آنان سخت گرفت و آن بقایای

۱- المستند (۱۶۲۷۰) و ابوداود فی الصلاة (۵۳۱) والنسائی فی الاذان (۶۷۲).

۲- ابوداود فی الصلاة (۸۸۵) والمستند (۲۲۳۲۶) (۲۰۰۵۹).

۳- ابوداود فی الادب (۴۹۰۴) و ابویعلی (۳۶۸۲).

آنها در صومعه ها و دیرها می باشد، سپس این آیه را تلاوت فرمودند: رهبانیتی که آنها خود بدعتش نهاده بودند که ما آنرا بر آنها واجب نکرده بودیم].

و در روایت ابن داسه از وی آمده است^۱ که وی (سهل بن ابی امامه) همراه پدرش در مدینه در زمان عمر بن عبدالعزیز در حالی که وی امیر مدینه بود بر انس بن مالک[ؓ] وارد شدند که انس[ؓ] نمازی همچون نماز مسافر یا نزدیک بدان گزارد. چون سلام داد، پدرم گفت: الله متعال بر تو رحم کند، مرا آگاه کن، آیا این نماز فرض بود یا اینکه نماز نفل بود؟ انس[ؓ] گفت: آن نماز فرض و براساس نماز رسول الله^ﷺ بود. رسول الله^ﷺ فرمودند: (لَا تُشَدُّوْا اَعْلٰی اَنْفُسِكُمْ فَيُشَدَّدَ عَلَیْكُمْ، فَاِنْ قَوْمًا شَدُّوْا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ فَشَدَّدَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ، فَاِنَّكَ بَقَايَاهُمْ فِي الصَّوَامِعِ وَالدِّيَارِ ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾) [برخود سخت نگیرید، که بر شما سخت گرفته می شود، چرا که قومی که بر خویشتن سخت گرفتند، الله متعال بر آنان سخت گرفت و آن بقایای آنها در صومعه ها و دیرها می باشد سپس این آیه را تلاوت فرمودند: رهبانیتی که آنها خود بدعتش نهاده بودند که ما آنرا بر آنها واجب نکرده بودیم]. سپس ابی امامه (پدر سهل) در سپیده دم خارج شد. که انس[ؓ] گفت: آیا همراه ما سفر نمی کنی تا ببینی و عبرت بگیری؟ گفت: آری، پس همه با هم حرکت کردند، تا اینکه به منطقه ای رسیدند که اهلش هلاک و نابود شده و خانه هایشان زیر و رو شده بود. انس[ؓ] گفت: آیا این سرزمین را می شناسید؟ ابوامامه گفت: از کجا باید این سرزمین و اهلش را بشناسیم؟ انس[ؓ] گفت: اینها اهل سرزمینی بودند که حسد و ظلم و ستم آنها را هلاک کرد. برآستی که حسد، نور حسنات را خاموش می کند و ظلم و ستم، آنرا تصدیق و یا تکذیب می کند و چشم و دست و پا و جسد و زبان زنا می کند و فرج، آنرا تصدیق و یا تکذیب می کند.

اما سهل بن ابی امامه را یحیی بن معین ثقه دانسته و مسلم از وی روایت کرده است و ابن ابی العمیاء از اهل بیت المقدس می باشد و گرچه حال وی مجهول است، ابوداود از وی

روایت کرده و در مورد وی سکوت اختیار کرده است. بنابراین این حدیث بر آن دلالت دارد که آنچه را که انس از تغییر نماز رسول الله ﷺ در زمان خودش انکار کرده، شدت طولانی کردن نماز توسط امام های نماز جماعت بوده است. چرا که در غیر اینصورت، احادیث انس ﷺ متناقض می باشد. و بر این اساس بود که انس در حدیثی، بین کوتاهی و کامل بودن نماز رسول الله ﷺ جمع کرده و فرمود: پشت سر هیچ امامی نماز نگزاردم که نمازش از نماز رسول الله ﷺ خفیف تر و کامل تر باشد. که ظاهر این مقوله نشان می دهد که انس ﷺ طولانی کردن نماز را انکار کرده است. و این روایت نسائی^۱ مفسر این قول انس می باشد؛ نسائی از عطف بن خالد از زید بن اسلم روایت می کند که گفت: بر انس بن مالک ﷺ وارد شدیم که گفت: آیا نماز گزاردید؟ گفتیم: آری. فرمود: ای جاریه آبی برای وضویم بیاور. پشت هیچ کسی نماز نگزاردم که نمازش شبیه تر از این امامتان به نماز رسول الله ﷺ باشد. زید می گوید: و عمر بن عبدالعزیز رکوع و سجده را به تمام و کمال انجام می داد و قیام را کوتاه می کرد. و این حدیث صحیح است.

و بدین امر، حدیث عمران بن حصین^۲ تصریح دارد؛ وی زمانی که در بصره پشت سر علی ﷺ نماز گزارد، گفت: این نماز مرا به یاد نماز رسول الله ﷺ انداخت. و نماز رسول الله ﷺ متعادل و متناسب بود، آنحضرت قیام و تشهد را کوتاه کرده و رکوع و سجده را طولانی می کردند. و این حدیث صحیحی است.

و در صحیحین^۳ از جابر بن عبدالله ﷺ روایت است که رسول الله ﷺ وقتی که معاذ ﷺ قیام را در نماز عشاء طولانی کرده بود، بدو فرمودند: (أَفَتَأَنَّ أَنتَ؟) مگر تو می خواهی مردم

۱- النسائی (۹۸۱) و ابویعلی (۳۶۵۷).

۲- جمله ای که در ابتدای اثر آمده، آن را بخاری دراذان (۸۲۶) و مسلم در باب نماز (۳۹۳) تخریج کرده اند. و زیاده ای که پس از آن آمده نه در نزد بخاری و مسلم و نه در نزد نسائی و ابوداود، نمی باشد.

۳- البخاری فی الاذان (۷۰۵) و مسلم فی الصلاة (۴۶۵).

را در فتنه گرفتار کنی؟ یا اینکه فرمودند: (أَفَاتِنٌ) فتنه می‌انگیزی. - و سه بار این جمله را تکرار کردند - و پس از آن فرمودند: پس چرا سوره‌های ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ، وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا، وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ را در نماز نخواندی، براستی که در عقب تو پیرمرد و ضعیف و نیازمند و معذور نماز می‌گزارد.

و از معاذ بن عبدالله جهنی روایت است^۱ که مردی از جهینه به وی خبر داده که از رسول الله ﷺ شنیده که ایشان در نماز صبح ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ را در هر دو رکعت تلاوت می‌کردند. نمی‌دانم که رسول الله عمداً این سوره را تکرار کردند یا اینکه از روی فراموشی بود.

و در صحیح مسلم^۲ از عمرو بن حرث روایت است که وی از رسول الله ﷺ شنیده که ایشان در نماز صبح ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ﴾ را تلاوت می‌کردند.

و از عتبه بن عامر روایت است که گفت^۳: شتر رسول الله ﷺ را هدایت می‌کردم که رسول الله ﷺ به من فرمودند: (أَلَا أَعْلَمُكُمْ سُورَتَيْنِ لَمْ يُقْرَأْ بِمِثْلِهِمَا؟) آیا دو سوره به تو تعلیم ندهم که به مانند آنها قرائت نشده؟ گفتیم: بله، پس مرا ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ و ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ تعلیم دادند. وقتی که برای نماز صبح فرود آمدند، این دو سوره را در نماز صبح تلاوت کردند. و پس از نماز فرمودند: (كَيْفَ رَأَيْتَ يَا عَتَبَةُ؟) ای عتبه، این دو سوره را چگونه دیدی؟ و در روایتی آمده است که رسول الله ﷺ فرمودند: (أَلَا أَعْلَمُكُمْ خَيْرَ سُورَتَيْنِ قُرِئَتَا؟) آیا تو را بهترین دو سوره‌ای که قرائت شده، تعلیم ندهم؟ گفتیم: بله، فرمودند: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ و ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾. و زمانی که برای نماز صبح فرود آمدند، این دو

۱- ابوداود فی الصلاة (۸۱۶).

۲- مسلم فی الصلاة (۴۵۶).

۳- مسنداحمد (۱۷۳۵۰) و ابوداود فی الصلاة (۱۴۶۲).

سوره را در نماز صبح تلاوت کردند. و پس از نماز فرمودند: (كَيْفَ رَأَيْتَ يَا عَقْبَةُ؟) این دو سوره را چگونه می بینی؟

و در مسند امام احمد و سنن نسائی^۱ از عمار بن یاسر^{رضی الله عنه} روایت است که: وی نمازی کوتاه گزارد که این عملش بر وی انکار شد. پس گفت: آیا رکوع و سجده را به تمامی و کامل نگزاردم؟ گفتند: بله، گفت: اما من در نماز دعایی را خواندم که رسول الله^{صلی الله علیه و آله} با آن دعا می کردند و آن اینکه: (اللَّهُمَّ بَعْلَمِكَ الْغَيْبُ، وَقُدْرَتِكَ عَلَى الْخَلْقِ، أَخْبِي مَا عَلِمْتَ الْحَيَاةَ خَيْرًا لِي، وَتَوَفِّي إِذَا كَانَتِ الْوَفَاةَ خَيْرًا لِي، أَسْأَلُكَ خَشْيَتَكَ فِي الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، وَكَلِمَةَ الْحَقِّ فِي الْقَضَبِ وَالرُّضَا، وَالْقَصْدَ فِي الْفَقْرِ وَالْفَنَى، وَلَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ، وَالشَّوْقَ إِلَى لِقَائِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ ضَرَاءٍ مُضِرَّةٍ، وَمِنْ فِتْنَةٍ مُضِلَّةٍ، اللَّهُمَّ زَيِّنَا بِزِينَةِ الْإِيمَانِ، وَاجْعَلْنَا هُدَاةً مُهْدِيَيْنِ) [پروردگارا، تورا بر علمت برنهان و قدرتت بر خلق سوگند می دهم، مادام که زندگی را برایم خیر می داری، مرا زنده نگه دارو چون مرگ برایم بهتر باشد، مرا بمیران. پروردگارا، خشیت و ترس از تو را در نهم و آشکار خواستارم، و سخن حق را از تو می خواهم. عدل را در خشم و خشنودی خواهانم، حد وسط را در فقر و غنا از تو می خواهم و نعمتی را خواهانم که فنا نیابد و نور چشمی را که تمام نشود. بعد از قضا رضایت و خشنودی را می خواهم و خنکای زندگی را بعد از مرگ و لذت نگرستن بر تو و شوق لقایت را خواستارم. (مرا زنده بدار) بدون آنکه زیانی تحمل ناپذیر و فتنه های گمراه کننده متوجه باشند. پروردگارا ما را با زینت ایمان بیارای، و از هادیان و هدایت یافتگان قرار بده].

پس از این دلایل، قائلین به کوتاه گزاردن قیام نماز گفته اند:

بنابراین، صحت و کثرت و صراحت احادیثی که دلالت بر طولانی کردن نماز دارد، کجاست؟ و در اینجا واضح می گردد که اینگونه نماز گزاردن (نماز طولانی) در اول اسلام بوده است، زمانیکه نمازگزاران معدود بوده اند و چون زیاد شدند و اسلام گسترش یافت، تخفیف

و کوتاه گزاردن نماز مشروع شده و بدان امر شد. چرا که اینگونه نماز، داعی به سوی قبولیت و محبت عبادت می باشد و موجب می شود تا شخص با اشتیاق و رغبت وارد نماز شود و با اشتیاق از آن خارج گردد و باعث می گردد تا وسوسه ها کاهش یافته و نمازگزار به ندرت دچار وسوسه شود، تا در اینصورت ثواب طولانی گزاردن نماز با نقصان اجرش منتفی نگردد. زیرا هرگاه نماز طولانی گردد، وسوسه ها بر نمازگزار مستولی می شود.

همچنین گفته اند: چگونه با وجود محبت صحابه به رسول الله ﷺ و قیام در پشت سر آن حضرت ﷺ برای شنیدن قرآن و شدت رغبت و اشتیاق آنها به دین، و روی آوردن قلبهایشان به سوی الله متعال و فارغ کردن قلب از هرچیزی به منظور عبادت الله متعال، امامان دیگر بر رسول الله ﷺ قیاس می شوند؟ بر این اساس بود که رسول الله ﷺ فرمودند: (إِنَّ مِنْكُمْ مُتَفَرِّقِينَ) گروهی از شما باعث تفریق دیگران از عبادت می شوند. درحالی که صحابه از طول نماز رسول الله ﷺ ناراضی نبودند و آنچه که برای صحابه با نماز خواندن در عقب رسول الله ﷺ حاصل می شد، موجب می شد که با وجود طولانی بودن آن، نماز رسول الله ﷺ را بر قلبها و بدنهایشان خفیف و کوتاه ببینند. چرا که امام با قلب و صوت و خشوع و حالش در نماز، محل مامومین می باشد و هرگاه امام از همه ی این صفات عاری باشد، آن نماز بر مامومین خسته کننده و بر آنها دشوار می باشد و به سبب عدم دشواری نماز بر آنها، باید نماز را تا آنجا که برای وی ممکن است، کوتاه بگذارد تا اینکه موجب بفض و کینه مامومین نسبت به نماز نشود.

همچنین گفته اند: و رسول الله ﷺ خوارج را به سبب شدت سخت گیر بودن شان در دین، و سخت گیری در عبادت ملامت و سرزنش کرده و فرمودند: (يَحْقِرُ أَحَدُكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ

صَلَاتِهِمْ، وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ) هر یک از شما نمازش را در مقایسه با نماز ایشان، و روزه اش را در مقابل روزه ایشان حقیر و ناچیز می بیند.

در حالی که ملایمت و ملاطفت و اهل آنرا، مدح کرده و خبر دادند که محبت الله متعال برای چنین اشخاصی می باشد و الله متعال به سبب ملایمت به وی چیزی می دهد که آن را به سبب سخت گیری نمی دهد. رسول الله ﷺ فرمودند: ^۱(لَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ) هیچ کس در دین (با انجام طاعات و عبادات بیشتر از طاقتش بر خود) سختی نکرده است مگر آنکه مغلوب دین شده است.

و فرمودند: ^۲(إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَيِّنٌ، فَأَوْغِلُوا فِيهِ بِرَفْقٍ) [این دین، استوار است، پس به آرامی و نرمی در آن نفوذ کنید].

بنابراین همه ی دین اعتدال و میانه روی در مسیر سنت می باشد و الله متعال اعمالی را که بنده بر آن مداومت می کند، دوست دارد و نماز متعادل نمازی است که امکان مداومت بر آن بدور از تجاوز از حد، در طولانی کردن آن، باشد.

دلایل معتقدین به طولانی گزاردن نماز:

با هر آنچه که از جانب رسول الله ﷺ وارد شده، خوش آمدید، چرا که بر سر و چشم جا دارد. آیا ما جز پیرامون اقتدا به رسول الله ﷺ و متابعت از هدایت و سنت ایشان سخن گفتیم؟ ما بعضی از سنت را با قسمتی دیگر از آن رد نمی کنیم و عمل ما اینگونه نیست که آنچه از سنت آسان است بگیریم و آنچه که بر ما سخت و دشوار است، به سبب تنبلی و ضعف اراده، رها کنیم. درحالی که گرفتاریهای دنیا دلها را پر کرده و بر جوارح مسلط شده

۱- البخاری فی الایمان (۳۹).

۲- المسند (۱۳۰۵۲) وقال الهیثمی فی مجمع الزوائد ۶۲/۱: رواه احمد و رجاله موثقون الا ان خلف بن مهران لم یدرك انسا والله اعلم. و آورده من بعده من حدیث جابر و فیه کذاب وقال الآلبانی فی سلسله الاحادیث الضعیفه والموضوعه: ضعیف، (۲۴۸۰) والسنن الکبری للبیهقی (۴۷۴۳).

و به جای نماز عامل خنکی چشمها قرار گرفته است. و احادیث رخصت در حق نماز شبهه‌ای مصادف با شهوت و سستی در عزم و اراده شده است و رغبت و اشتیاق در به کار گیری تلاش و کوشش در نصیحت به انجام وظیفه، کاهش یافته است. و حق الله متعال ساده و آسان پنداشته شده و کرم و غنای الله عزوجل نسبت به عبادت بنده، از بزرگترین شبهات نمازدرکوتاهی کردن در ادای حق الله متعال و ضایع کردن آن و انجام آن بر طبق هوا و هوسمان قرار گرفته است. و به این سخن دل بسته شده که: الله متعال هیچگاه حقش را به تمام و کمال و عمیق بررسی نمی کند. و به این قول سر سپرده شده که: حق الله متعال مبنی بر آسانی و نرمی و تسامح و تساهل و بخشش بوده و حق بندگان مبنای آن بخیلی و تنگ نظری و جزئی بررسی کردن می باشد.

ازاینرو در خدمت مخلوقین به گونه‌ای قیام می کند گویا که بر فرشی گرم و نرم و راحت و مرکب‌های راحت و آسوده قرار گرفته است، درحالی که در حق خدمت پروردگار و خالقش به گونه‌ای قیام می کند گویا که بر کوره آتش سوزان قرار گرفته است. و در راستای این عملکرد بیش از قوت و زمان معمول، وقت صرف کرده و کمال بهره را از آن می برد و از سنت جز این دو حدیث را حفظ نکرده است: (يَا مُعَاذُ، أَفَتَانَ أَلْتَ) و (يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفَرِّينَ) و حدیث را در غیر مکان خودش به کار برده و به قبل و بعد آن توجهی نمی کند.

و هرکس که خنکی چشمانش و رفاه و آسایش و شادی و لذت و حیات قلب و گشادگی سینه‌اش در نماز نباشد، برآستی که مناسب وی جز این حدیث و امثال آن نمی باشد، بلکه مناسب وی همان حدیث دزدان نماز و کسانی است که به مانند کلاغ نوک می زنند و نوک زدن همچون کلاغ برای وی نسبت به در نظر گرفتن توانایی‌اش برای خدمت رب الارباب در اولویت می باشد و در نزد وی حدیث (يَا مُعَاذُ، أَفَتَانَ أَلْتَ) - که آن را نفهمیده - نسبت به این حدیث در اولویت می باشد که: نماز ظهر به گونه‌ای اقامه می شد که یکی

از ما به سوی بقیع می‌رفت و نیازش را بر طرف کرده، سپس به سوی اهلش رفته و وضو می‌گرفت و به مسجد می‌آمد و رسول الله ﷺ را درحالی می‌یافت که در رکعت اول نماز بودند.

و این حدیث که رسول الله ﷺ در نماز صبح معوذتین را تلاوت کردند - درحالی که این نماز در سفر بوده - در نزد وی نسبت به این حدیث در اولویت می‌باشد که: نماز صبح رسول الله ﷺ، زمانی که مسافر نبودند، شامل صد یا دویست آیه بود.

و این حدیث که رسول الله ﷺ در نماز مغرب ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ و ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ را تلاوت کردند - که در روایت این حدیث ابن ماجه تنها می‌باشد - در نزد وی نسبت به حدیثی که بخاری در صحیحش روایت می‌کند، در اولویت قرار دارد که رسول الله ﷺ در نماز مغرب سوره‌ی اعراف را تلاوت می‌کردند.

بنابراین وی از سنت به چیزی تمایل دارد که مناسب وی می‌باشد و از سنت چیزی را می‌گیرد که موافق با خواسته‌اش باشد و در حق تاویل کننده آنچه که مخالف با وی می‌باشد و آن را با دلیلی که در نزد وی نیکوتر است، دفع می‌کند، ملاطفت و مهربانی می‌کند.

و ما به سوی الله متعال از سلوک در این طریقه دوری می‌جوییم و از ایشان می‌خواهیم که ما را از طریقه‌ای که با آن روندگان در آن را امتحان و آزمایش می‌کند، به سلامت دارد. بلکه ما الله متعال را با همه‌ی آنچه که از رسول الله ﷺ به طور صحیح روایت شده، دینداری می‌کنیم و برخی از احادیث را برای خود و برخی دیگر را بر علیه خود قرار نمی‌دهیم بدین گونه که آنچه موافق با رای ماست را بر ظاهرش حمل کرده و آنچه را که مخالف با رای ماست، بر خلاف ظاهرش تاویل کنیم. بلکه همه‌ی احادیث برای ما می‌باشد و بین چیزی از سنت مبارکش فرق نمی‌گذاریم، بلکه همه‌ی آنها را با قبول کردن آنها فرا می‌گیریم و با

سمع و طاعت آن را می پذیریم و پیگیری می کنیم که سنت ها به کدامین سو رو می کنند و همراه آنها هر جا که سایبان سنت ها طنین افکند، فرود می آییم.

بنابراین شایسته نیست که برخی از سنت های رسول الله ﷺ گرفته شود و برخی دیگر رها گردد، بلکه سزاوارانست که به همه ی سنت های ایشان توجه شده و هریک از آنها در جایگاه و منزلت خود قرار داده شود.

از اینرو با توفیق الله ﷻ می گوئیم:

امکان ندارد که معیار ایجاز و اختصار و تخفیفی که بدان امر شده و طولانی گزاردنی که از آن نهی شده، به سوی عادت گروهی یا اهل شهر و یا اهل مذهبی و یا به سوی شهوت مامومین و رضایت خاطر آنها و یا به سوی اجتهاد و رای امام هایی که بر مردم امامت می دهند، بازگردد، چرا که این ملاک و معیار منضبطی نیستو آراء و نظرات در این زمینه بسیار مضطرب می باشد به گونه ای که هیئت نماز را فاسد می کند و مقدار و اندازه ی آن را پیرو شهوت امام قرار می دهد، در حالی که براساس این مبنا هیچ حکمی از شریعت نیامده است.

بلکه مرجع داوری در این مساله کسی است که نماز را برای امت تشریع کرده است و با آن از جانب الله متعال آورده و عالم ترین انسان ها به حقوق و حدود و هیئت و ارکان نماز می باشد و کسی است که در پشت سر وی ضعیف و کهنسال و کوچک و نیازمند نماز گزارد است. در حالی که امامی غیر از آن حضرت صلوات الله و سلامه علیه در مدینه نبوده است. پس آنچه را که رسول الله ﷺ آن را انجام دادند، ملاک و معیار می باشد، ﴿وَمَا أَرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَآكُمْ عَنْهُ﴾ [من نمی خواهم شما را از چیزی باز دارم و خودم مرتکب آن شوم (وبلکه شما را به انجام کاری می خوانم که خود نیز بدان عمل می کنم)].

از ابوسعید خدری رضی الله عنه در مورد نماز رسول الله صلی الله علیه و آله سوال شد، وی گفت: 'در آن خیری برای تو نیست. پس نماز رسول الله صلی الله علیه و آله را برای وی بازگو کرد و گفت: نماز ظهر اقامه می شد که یکی از ما برای رفع حاجت به بقیع رفته و نیازش را برطرف می کرد، سپس به سوی اهلش رفته، وضومی گرفت و به مسجد باز می گشت در حالیکه رسول الله صلی الله علیه و آله را از شدت طولانی گزاردن نماز در رکعت اول می یافت.

این حدیث بر آن دلالت دارد که آنچه که ابوسعید و انس و عمران بن حصین و براء بن عازب رضی الله عنهم انکار کردند، تنها کوتاه کردن نماز و اختصار در آن و بسنده کردن به برخی از آنچه که رسول الله صلی الله علیه و آله آن را انجام می دادند، می باشد. براین اساس بود که وقتی انس بر مردم نماز گزارد، گفت: هیچ دریغ نمی کنم در اینکه آن گونه برای شما نماز بخوانم که رسول الله صلی الله علیه و آله برای ما نماز می خواندند، ثابت می فرماید: انس رضی الله عنه در خواندن نمازش کارهایی را انجام می داد که شما آن را انجام نمی دهید، هرگاه از رکوع بلند می شد مدتی طولانی راست می ایستاد به حدی که احساس می شد به اشتباه افتاده است، و هرگاه بین دو سجده می نشست به حدی که مکث می کرد که احساس می شد به اشتباه افتاده است.

لذا این آن چیزی بود که انس بر ائمه جماعات انکار کرد، چرا که آنها این دو رکن را کوتاه می کردند، همانطور که بر آنها کوتاه کردن رکوع و سجده را انکار کرد و بدانها خبر داد که شبیه ترین آنها در نماز به رسول الله صلی الله علیه و آله، عمر بن عبدالعزیز می باشد به گونه ای که آنها تعداد تسبیحات وی در رکوع و سجده را به اندازه ی ده تسبیح در هر رکن تخمین می زدند. و واضح است که تسبیحات وی به سرعت و بدون تدبیر نبوده، چرا که حال آنها بزرگوارتر از این بوده است که چنین با سرعت و بدون تدبیر عمل کنند.

انس رضی الله عنه به وسیله‌ی کسانی که گمان کردند که وی به اشتباه افتاده است، مورد امتحان واقع شد، همانطور که با کسانی که گمان کردند که در روایتی که وی از رسول الله صلی الله علیه و آله نقل کرده که آن حضرت جهر به "بسم الله الرحمن الرحیم" را در نماز ترک کردند، مورد آزمایش و امتحان واقع شد و دیگران در مورد وی گفتند: وی کودکی بوده که پشت صفوف نماز گزارده است و جهر رسول الله صلی الله علیه و آله به "بسم الله الرحمن الرحیم" را نشنیده است. و همانطور که به وسیله‌ی کسانی که گمان کردند که وی در بیان احرام رسول الله صلی الله علیه و آله برای حج و عمره باهم، به اشتباه افتاده، مورد آزمایش واقع شد. و گفتند: وی از پیامبر در آن زمان دور بوده است و از احرام وی چیزی نشنیده است. تا اینکه انس بدانها گفت: مرا جز کودکی به حساب نمی آورید، من در زیر شکم شتر رسول الله صلی الله علیه و آله بودم، که از ایشان شنیدم که برای حج و عمره با هم، تهلیل (لا اله الا الله) می گفتند.

زمانی که رسول الله صلی الله علیه و آله وارد مدینه شدند، انس ده سال بود که وی را به خدمت گرفتند و یکی از خادمان خصوصی رسول الله صلی الله علیه و آله بود، به گونه‌ای که از اهل بیت ایشان به شمار می آمد و نوجوانی زیرک و باهوش بود و زمانیکه رسول الله صلی الله علیه و آله فوت شدند، وی مردی کامل بود که بیست سال سن داشت، با وجود همه‌ی اینها بازهم در مورد قرائت و مقدار نماز رسول الله صلی الله علیه و آله و کیفیت احرام آن حضرت صلی الله علیه و آله به غلط افتاده است؟! و غلط و اشتباه وی تا زمان خلفای راشدین رضی الله عنهم و پس از آنها ادامه داشته است!! و همیشه در نمازها در آخر مسجد بوده که قرائت هیچ یک از صحابه را نشنیده است!!

براستی که صحابه بر این اتفاق دارند که نماز رسول الله صلی الله علیه و آله متعادل بوده، به گونه‌ای که رکوع و بلند شدن آنحضرت صلی الله علیه و آله از آن و سجده و بلند شدن آن حضرت از آن، متناسب با قیام ایشان در نماز بوده است. لذا هرگاه در نماز صبح صد تا دویست آیه تلاوت می کردند، نیز رکوع و سجده شان متناسب با همین مقدار تلاوت بوده است. براین اساس است که براء

بن عازب رضی الله عنه گفت: همه‌ی اجزای نماز رسول الله صلی الله علیه و آله متناسب با یکدیگر بود. و عمران بن حصین رضی الله عنه گفت: نماز رسول الله صلی الله علیه و آله متعادل بود و قیام ایشان در شب و نماز کسوف نیز اینچنین بود. و عبدالله بن عمر رضی الله عنه گفت: براستی که رسول الله صلی الله علیه و آله ما را به تخفیف در نماز امر کردند، در حالی که با سوره صافات بر ما امامت می دادند^۱.

و آن امر رسول الله صلی الله علیه و آله به تخفیف و این هم عمل ایشان می باشد، (امامت با سوره‌ی صافات) که در حقیقت مفسر آن امر می باشد. برخلاف آنچه که اشتباه کننده‌ی مخطی، گمان می کند که رسول الله صلی الله علیه و آله، صحابه را به تخفیف در نماز امر کردند درحالی که خودشان برخلاف آنچه که امر نمودند، عمل کردند در حالیکه رسول الله صلی الله علیه و آله ائمه‌ی جماعات را امر کردند که بر مردم آنگونه نماز بگذارند، که خودشان بر مردم نماز گزارند.

در صحیحین^۲ از مالک بن حویرث روایت است که گفت: ما جوانان هم سن و سالی بودیم که به نزد رسول الله صلی الله علیه و آله رفتیم و در خدمت ایشان بیست شب ماندگار شدیم. رسول الله صلی الله علیه و آله بسیار مهربان و نرم خو بود به همین سبب گمان بردند که ما مشتاق دیدار اهل و کسان خود شده ایم و از ما در مورد خانواده مان که آنها را ترک کرده بودیم، سوال کردند و ما ایشان را با خبر ساختیم. پس فرمودند: (ارْجِعُوا إِلَىٰ أَهْلِكُمْ فَأَقِمْوْا فِيهِمْ، وَعَلِّمُوهُمْ وَمُرُوهُمْ، وَصَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي حِينِ كَذَا، وَصَلُّوا كَذَا فِي حِينِ كَذَا، فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذَن لَكُمْ أَحَدُكُمْ، وَلْيُؤْمِّكُمْ أَكْبَرُكُمْ) و در روایتی که امام بخاری ذکر کرده افزوده که: (وَصَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصَلِّي). [به سوی خانواده‌ی خود باز گردید و نزد آنها اقامت کنید و آنها را تعلیم دهید و به نماز امر کنید و نماز فلان را در فلان وقت انجام دهید و فلان نماز دیگر را در فلان وقت دیگر و هنگامی که وقت نماز فرار سید، یکی از شما اذان بگوید، و بزرگترین شما برای تان امامت کند. و نماز را به گونه‌ای که من خواندم و دیدید، بخوانید].

۱- المسند و صححه احمد شاکر (۴۷۹۶) والنسائی فی الامامه (۸۲۶).

۲- البخاری (۷۲۴۶) (۶۲۸) و مسلم (۶۷۴).

قطعا این خطاب به ائمه جماعات می باشد، گرچه بدانها اختصاص نداشته باشد. پس حال که رسول الله ﷺ آنها را امر کردند تا نمازی شبیه نماز ایشان بخوانند و همچنین آنها را به تخفیف در نماز امر کردند، ضرورتا دانسته می شود، آنچه که رسول الله ﷺ انجام می دادند، در واقع همان چیزی بوده که بدان امر کرده اند.

این مساله را، این توضیح واضح تر می کند که: غالبا هیچ عملی نیست مگر اینکه به نسبت عملی که از آن طولانی تر است، عملی خفیف نامیده می شود. و به نسبت عملی که خفیف تر و کوتاه تر از آنست، عملی طولانی نامیده می شود. بنابراین کوتاهی و طولانی بودن، امری نسبی است که در لغت حد مشخصی برای آن نیست تا بدان رجوع گردد، همچون احیاء موات و قبض و حرز.

و مقادیرو صفات و هیئات عبادات به سوی شارع باز می گردد همانطور که اصل عبادات به شارع بازمی گردد. از اینرو اگر در این مساله رجوع به عرف مردم و عادت های آنها در تخفیف و ایجاز و اختصار جایز باشد، قطعا اوضاع نماز و مقادیر آن دگرگون می گردد به گونه ای که اختلافی متباین و مشخص که هیچگونه ضابطه ای در آن نیست، ایجاد می گردد. بر این اساس است که برخی از افراد که الله متعال قلوبشان را وارونه کرده، اینگونه فهمیده اند که تخفیفی که در نماز بدان امر شده، درواقع آنچه از تخفیف و کوتاه گزاردنی است که برای وی ممکن و میسر است و معتقد است که هرچه نماز کوتاه تر و خلاصه تر باشد، فضیلتش بیشتر است. از اینرو بسیاری از آنها نماز را همچون گذر تیر از گمان می گزارند و در رکوع و سجده به سبب سرعت، چیزی جز الله اکبر بر آن نمی افزایند و نزدیک است که سجده وی از رکوعش سبقت بگیرد و چه بسا که گمان می کند کوتاه گزاردن رکوع و سجده با یک تسبیح نسبت به سه تسبیح، افضل و برتر است. از برخی از آنها حکایت شده که: وی غلامی را دید که با آرامش و سکون به نماز ایستاده است، پس وی را زده و بدو گفت: اگر پادشاه

تو را در پی کاری فرستد، آیا آن کار را به این آهستگی و تأمل انجام می‌دهی؟ (والعیاذ بالله).

درواقع همه‌ی اینها بازی با نماز و تعطیل کردن آن و فریبی از جانب شیطان و مخالفت با امر الله و رسولش ﷺ می‌باشد. آنجا که الله متعال می‌فرماید: ﴿أَقِمْوْا الصَّلَاةَ﴾ که الله متعال ما را به اقامه نماز که عبارت است از ایستادن به نماز و به تمام و کمال انجام دادن قیام و رکوع و سجده و اذکار آن، امر کرده اند. و الله متعال فلاح و رستگاری را به خشوع نمازگزار در نمازش معلق ساخته است. پس هرکس که خشوع نمازش از وی فوت شود، از اهل فلاح و رستگاری نیست و قطعاً حصول خشوع با عجله و سرعت محال است. بلکه خشوع تنها با طمانینه و آرامش حاصل می‌گردد و هرچه طمانینه و آرامش و سکون افزایش یابد، خشوع و فروتنی در نماز افزایش می‌یابد و هرچه خشوع وی کاهش یابد، عجله‌ی وی شدیدتر می‌گردد، حتی که حرکت دو دستش به منزله‌ی عملی بیهوده می‌گردد که هیچ مصاحبتی با خشوع و روی آوردن به عبودیت و شناخت حقیقت عبودیت ندارد.

و الله متعال می‌فرماید: ﴿أَقِمْوْا الصَّلَاةَ﴾ نماز را برپا دارید. و می‌فرماید: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ کسانی که نماز را به جای می‌آورند. و می‌فرماید: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ نماز را به بپا دارید. و می‌فرماید: ﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِمْوْا الصَّلَاةَ﴾ و هنگامی که آرامش خود را باز یافتید، نماز را برپا یدارید. و می‌فرماید: ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ و آنان که نماز را چنان که باید می‌خوانند. و ابراهیم علیهِ السلام می‌فرماید: ﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ﴾ پروردگارا، مرا نمازگزار

۱- بقره ۴۳.

۲- مائده ۵۵.

۳- هود ۱۱۴.

۴- نساء ۱۰۳.

۵- نساء ۱۶۲.

۶- ابراهیم ۴۰.

کن. و به موسی علیه السلام می فرماید: ﴿فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ پس تنها مرا عبادت کن، (عبادتِ خالص از هرگونه شرکی)، و نماز را بیادار تا (همیشه) به یاد من باشی.

از اینرو تقریباً در قرآن جایی را نمی یابی که ذکر از نماز شده باشد و مقرون به اقامه آن نباشد. اینگونه است که در میان مردم، نمازگزاران کم بوده و از میان آنها مقیم الصلاة، کمتر و کمتری باشد، همانطور که عمر رضی الله عنه می گوید: حجاج کم اند و سواران به سوی حج زیادند.

بنابراین عده ای در برابر اعمالی که بدانها امر شده، براساس ترویج کوتاه و سبک گزاردن آن عمل کرده و می گویند: همین که اسم آن عمل برای ما واقع گردد، کافی است. وای کاش آنچه که اسم نماز هم بدان تعلق می گیرد، انجام می دادیم.

اگر اینها می دانستند که فرشتگان با نمازهای اینها به سوی پروردگار صاحب جلال و عظمت صعود کرده و نمازشان را بر پروردگارشان عرضه می کنند و این نماز وی به منزله ی هدیه ای است که مردم به منظور تقرب به سوی پادشاهان و بزرگانشان می برند، اینگونه عمل نمی کردند. بنابراین کسی که بهترین چیز را که بر آن توانایی دارد به اندازه ی استطاعتش زینت بخشیده و نیکو می گرداند و سپس با آن به سوی کسی که از وی ترس و امید دارد، تقرب می جوید، همچون کسی که بر کمترین و بی اهمیت ترین آنچه که در نزد وی می باشد، اعتماد کرده و برای راحت شدن از آن، آن را به سوی کسی که جایگاهی در نزد وی ندارد، می فرستد، نمی باشد.

وکسی که نماز بهار قلبش بوده و برای وی به منزله ی حیات و راحتی بوده و خنکی چشمانش و جلای حزنش و از بین برنده ی همّ و غمش و در واقع پناهگاهی برای وی می باشد که در حوادث و گرفتاریها و مشقت ها به سوی آن پناه می برد، همچون کسی نیست

که نماز بر قلبش ممنوع بوده و به مانند بندی بر جوارح و تکلیفی مشقت بار بر وی بوده و بر او سنگینی کند؛ بنابراین نماز بر چنین شخصی سخت و دشوار است و برای دیگری راحت و آسوده و خنکی چشمانش می باشد.

الله متعال می فرماید:

﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٤٥﴾ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [بقره: ۴۵-۴۶].

[واز شکیبائی و نماز (که دل را پاکیزه و انسان را از گناهان و پلیدیها به دور می دارد) یاری جوئید، و نماز سخت دشوار و گران است مگر برای فروتنان (دوستدار طاعت و عبادت). آن کسانی که به یقین می دانند خدای خویش را (پس از دوباره زنده شدن) ملاقات خواهند کرد، و این که ایشان به سوی او باز خواهند گشت (تا حساب و کتاب پس بدهند و پاداش و پادافره خود را دریافت دارند)].

بنابراین نماز بر غیر از خاشعین، و کسانی که به یقین می دانند پروردگارشان را ملاقات می کنند و به سوی او باز می گردند، سخت و دشوار است. چرا که قلبهایشان را از محبت الله متعال و بزرگداشت و تعظیم و خشوع در برابر حق سبحانه و تعالی خالی کرده و رغبتشان در راه الله متعال کم می باشد. چرا که حضور بنده در نماز و خشوع وی و کامل انجام دادن آن و به کارگیری وسع و توانایی اش در اقامه نماز به قدر رغبت و اشتیاق وی در راه الله متعال می باشد. امام احمد در روایت مهنا بن یحیی می گوید: ' بهره ی آنها از اسلام به قدر بهره شان از نماز می باشد و رغبت و اشتیاق آنها به اسلام به اندازه ی اشتیاق آنها به سوی نماز می باشد، پس خود را بشناس ای بنده ی خدا و بدان که بهره ی تو از اسلام و قدر و منزلت اسلام در نزدت، به قدر بهره ی تو از نماز و قدر و منزلت آن در نزدت می باشد

و بر حذر باش که الله عزوجل را در حالی ملاقات کنی که در نزدت، قدر و منزلتی از اسلام نباشد، چرا که قدر و منزلت اسلام در قلبت همچون قدر و منزلت نماز در قلبت می باشد.

و بهره‌ی قلبی که آکنده از محبت الله متعال و خشیت و رغبت و اجلال و تعظیم الله عزوجل می باشد از نماز، همچون بهره‌ی قلبی که خالی و خراب از اینها می باشد، نیست. به گونه‌ای که هرگاه یکی از این جهت اقامه‌ی شخص در نماز در پیشگاه الله متعال قرار گیرند، شخصی که با قلبی آکنده از محبت الله می باشد، در حقیقت با قلبی که سرشار محبت و خوف خدا می باشد و خشیت الله سر تا پای وجودش را فرا گرفته و خاشعانه در حال تقرب به پروردگارش می باشد و از تمایلات نفسانی به دور است و به سبب هیبت حق سبحانه و تعالی کاملاً امیدوار گشته، و نورایمان در وی قوی شده و براو تابیدن گرفته و کشتی‌های نفسانی و آرزوهای و تمایلات شهوانی از او دور شده، در برابر الله متعال قرار می گیرد. و اینگونه است که در باغ معانی قرآن گردش می کند و قلبش با اساس و ریشه‌های ایمان به اسماء و صفات الهی و علو و جمال و کمال آنها مخلوط گشته است، - با وجودی که الله متعال در اسماء و صفات جمال و کمال منفرد می باشد - همه توجه چنین فردی بر الله متعال جمع شده و خنکی چشمش در آن قرار گرفته و در تقرب جستن به خدا چنان احساس وصف ناپذیری دارد که در هیچ چیز و هیچ جا نمی‌توان آن را یافت آری چنین حالتی قلبش به تپش درآمده و با تمام وجود به سوی حق روی می آورد و این روی آوردن وی بین دو روی آوردن از جانب الله متعال می باشد، به گونه‌ای که الله متعال ابتدا به وی روی می آورد که در اثر آن قلب وی به سوی الله متعال جذب می گردد، و زمانیکه قلب وی روی آورد، الله متعال او را از روی آوردن و اقبالی دیگر بهره مند می کند که از روی آوردن اول کامل تر می باشد.

اسرار نماز:

در نماز شگفتی‌هایی از اسماء و صفات الهی وجود دارد و کسی آنها را درک می‌کند که قلبش به معانی قرآن آگاهی داشته باشد و بشاشت و روشنایی ایمان به وسیله‌ی آن با قلبش مخلوط گردد، چرا که برای هر اسم و صفتی، جایگاه و محلی در نمازش می‌بیند. از جمله:

هرگاه وی برای ادای نماز در پروردگار متعال می‌ایستد با قلبش شاهد قیومیت الله متعال می‌باشد و هرگاه الله اکبر می‌گوید، کبریایی حق را مشاهده می‌کند و هرگاه بگوید: "سبحانک اللهم و بحمدک، تبارک اسمک و تعالی جدک و لا اله غیرک"، با قلبش شاهد پروردگاری پاک و منزّه از هر عیب و سالم از هر نقص و مورد ستایش با هر حمدی می‌باشد. پس او کمال مطلق را برای خداوند در بر دارد.

تبارک اسم، اسمش دارای برکت زیاد و خجسته است به گونه‌ای که نام مبارکش بر هیچ چیزاندکی ذکر نمی‌شود مگر اینکه بر آن می‌افزاید و بر هیچ خیری نامش برده نمی‌شود مگر اینکه موجب رشد و برکت در آن می‌گردد و بر هیچ آفتی نامش برده نمی‌شود مگر اینکه آن را نابود می‌کند و ذکر نامش در نزد شیطان برده نمی‌شود مگر اینکه وی را زیانکار و رانده بازمی‌گرداند.

و کمال اسم به سبب کمال مسمی می‌باشد، پس هرگاه شان و منزلت اسمش بدین گونه باشد که همراه آن چیزی در آسمانها و زمین ضرر نمی‌رساند، پس شان و منزلت و قدر مسمی بسیار بزرگوارتر و بالاتر و در علو بیشتری قرار دارد.

و تعالی جده، یعنی عظمت حق سبحانه و تعالی اوج گرفته و رفیع می‌باشد و بزرگوارتر و عظیم تر از هر عظمتی است و شان و منزلت آن بالاتر و برتر از هر شان و منزلتی می‌باشد و پادشاهی او بر هر پادشاهی چیره بوده و شکوهمندی و عظمت حق برتر از آن است که همراه آن شریکی در پادشاهی و ربوبیت یا الوهیت یا در افعال و صفاتش باشد،

همانطور که آن جن مومن گفت: ﴿وَاللَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبَّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ جلال و عظمت پروردگار ما والا است، او همسر و فرزندی برنگرفته است. *

و چقدر در این کلمات، حقائق اسماء و صفات بر قلب عارف بدان که حقایق آن را تعطیل نمی کند، عظیم و جلیل است.

و هرگاه بگوید: "أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ"، به سوی تکیه گاهی نیرومند و قدرتمند پناه می برد و به قدرت و قوت رب ذوالجلال از شر دشمنش که اراده ی قطع رابطی وی با پروردگارش و دور کردن وی از قربش را دارد، چنگ می زند، تا اینکه دشمنش بدترین حال را داشته باشد.

اسرار سوره ی فاتحه:

هرگاه بگوید: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ اندکی کوتاه توقف کند و منتظر جواب پروردگارش به وی باشد چرا که الله متعال در جواب بدو می فرماید: (حَمْدُنِي عَبْدِي) بنده ام مرا حمد و ستایش کرد. و زمانی که می گوید: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ منتظر این جواب از جانب پروردگارش باشد: (أَنْتَى عَلَيَّ عَبْدِي) بنده ام مدح و ثنای مرا به جای آورد. و زمانی که می گوید: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ منتظر این جواب از سوی پروردگارش باشد: (مَجْدُنِي عَبْدِي) بنده ام مرا تمجید کرد.

پس چقدر قلبش لذت برده و چشمش روشن گشته و نفسش شاد می گردد که پروردگارش وی را اینچنین خطاب می کند: (عبدی) بنده ام. و این را سه بار تکرار می کند. به الله سوگند که اگر دل ها را پرده ی کشتی های نفسانی و غبار را بر آرزوها فرانگرفته بود، قطعاً از شدت خوشحالی و سرور با این فرموده ی پروردگار و خالق و معبودش (حَمْدُنِي عَبْدِي، أَنْتَى عَلَيَّ عَبْدِي، مَجْدُنِي عَبْدِي) به پرواز در می آمد.

پس از این برای قلبش فرصتی است تا به این اسماء سه گانه که اصول اسماء الحسنی می باشد، بنگرد که عبارتند از: الله، الرب، الرحمن. و قلبش از ذکر اسم الله تبارک و تعالی شاهد اله معبود موجود مورد ترس که کسی غیر از او مستحق عبادت نیست و عبادت جز برای او شایسته نیست و صورتها تنها برای او به سجده می افتد و موجودات در برابر او خاضع بوده و صداها در برابر او خاشع می باشد. الله متعال می فرماید: ﴿تَسْبِحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ آسمانهای هفت گانه و زمین و کسانی که در آنها هستند همگی، تسبیح خدا می گویند و (با تنزیه و تقدیسش، رضای او می جویند. اصلاً نه تنها آسمانهای هفت گانه و زمین) بلکه هیچ موجودی نیست مگر اینکه (به زبان حال یا قال) حمد و ثنای وی می گویند. و می فرماید: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَه قَانُتُونَ﴾ هر که و هر چه در آسمانها و زمین است، از آن خدا است، و جملگی فرمانبردار او هستند.

خداوند آسمانها و زمین و آنچه که در میان آنهاست پریان و انسانها و پرندگان و حیوانات و بهشت و جهنم و همه موجودات را آفریده و همچنین او است که پیامبران را فرستاده و کتابها را نازل کرده و شریعت ها را مشروع گردانیده و بر بندگان امر و نهی نموده است

و با ذکر این اسم الله متعال: ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ شاهد قیومی قائم به نفس خود، می باشد و هر چیزی به واسطه ی او قائم گشته و اوست که قائم بر هر نفسی چه خیر و چه شرش می باشد. قطعاً بر عرش استوی و علو دارد و در تدبیر پادشاهی اش تنهاست و همه ی تدبیر در قبضه ی قدرت اوست و سرنوشت و سرانجام همه ی امور به سوی اوست و دستور و حکم و

آیین نامه‌های تدابیر از جانب وی بر دستان فرشتگانش با بخشش نمودن به کسی که بخواهد و بازداشتن از کسی که اراده کند منع و پایین آوردن و بالا بردن و زنده کردن و میراندن پذیرش و برکنار کردن قبض و بسط و برطرف کردن غم‌ها و ناراحتی‌ها و نگرانی‌ها و یاری کردن افسردگان و مضطربین و اجابت نیازمند و محتاج و مجبور، نازل می‌شود. ﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [همه چیزها و همه کسانی که در آسمانها و زمینند (به زبان حال یا قال، روزی و نیاز خود را) از خدا درخواست می‌کنند. او پیوسته دست‌اندرکار کاری است].

هیچ باز دارنده در برابر بخشش او نیست و هیچ بخشنده در برابر باز داشتن وجود ندارد و هیچ تعقیب کننده‌ای برای حکمش نیست و هیچ رد کننده‌ای برای امرش نیست و هیچ تبدیل کننده‌ای برای کلماتش نیست، ملائکه و روح (جبرئیل) به سوی او عروج می‌کنند و اعمال در ابتدا و انتهای روز بر او عرضه می‌گردند، پس اندازه‌ها را می‌سنجد می‌کند و اوقات را مشخص می‌نماید، سپس اندازه‌ها را به سوی اوقاتش سوق می‌دهد و به تنهایی قائم به تدبیر همه‌ی اینها و حفظ و مصالح آنها می‌باشد.

پس از آن، هنگام ذکر اسم {الرحمن} جل جلاله، شاهد پروردگاری مهربان می‌باشد که نسبت به آفریده هایش با انواع احسان و با قسام مختلفی از نعمت‌ها بر آنها اظهار دوستی می‌کند و هرچیزی را بر اساس رحمت و علمش وسعت بخشیده و نعمت و فضل خود را بر هر مخلوقی گسترانده و رحمتش همه چیز را فرا گرفته و رحمتش هر زنده‌ای را احاطه کرده، می‌باشد. به گونه‌ای که رحمتش به همه چیز، همانطور که علمش همه چیز را احاطه کرده، رسیده است و با رحمت خود بر عرش استوی و علو دارد و با رحمتش خلقتش را آفریده و با رحمتش کتبش را نازل کرده و با رحمتش پیامبرانش را فرستاده و با رحمتش

شریعت‌هایش را تشریع کرده و با رحمتش بهشت را خلق کرده و همچنین با رحمتش آتش جهنم را آفریده است، که در حقیقت شلاقی است که به وسیله‌ی آن بندگان مومنش را به سوی بهشتش سوق می‌دهد و با آن چرک و ناپاکی موحدین گنه کار را می‌زداید و در واقع زندان حق می‌باشد که در آن دشمنانش از کسانی که آنها را خلق کرده را در آن زندانی می‌کند.

بنابراین در امر و نهی و سفارش‌ها و پند و اندرزهای حق جل جلاله تامل کن که چگونه سرشار از رحمت و نعمت بی پایان و بی نقص می‌باشد. و در آنچه از نعمت‌ها که خود از رحمت و نعمت پر شده، تامل کن؛ چرا که رحمت، سبب ارتباط حق با بندگان می‌باشد همانطور که بندگی وسیله ارتباط از بندگان با پروردگارشان خواهد بود. از لذا از جانب بندگان به سوی الله عبودیت و از جانب الله متعال به سوی بندگان رحمت می‌باشد.

و از خاص ترین چشم اندازهای ویژه‌ی این اسم، اینکه نمازگزار، نصیبتش را از رحمت الهی مشاهده می‌کند، رحمتی که موجب شد تا در پیشگاه پروردگارش قرار گیرد و جزء عابدان و نیایشگران با الله متعال باشد به گونه‌ای که الله متعال این نعمت را بر وی عطا کرده در حالیکه از غیر او منع کرده است و به قلب وی روی آورده، در حالیکه از قلب غیر او اعراض کرده است و این از رحمت الله متعال نسبت به وی می‌باشد.

و آنگاه که بنده می‌گوید: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ شاهد عزت و شرفی است که تنها شایسته و لایق پادشاه حق مبین می‌باشد و شاهد پادشاهی چیره و غالب می‌باشد که مخلوقات تابع و مطیع او بوده و چهره‌ها برای او به سجده می‌افتند و با عظمتش ستمگران ذلیل شده و هر عزیز و نیرومندی در برابر عزت او چیزی به حساب نمی‌آید و با قلبش شاهد پادشاهی پناه دهنده و تامین کننده بر عرش آسمان می‌باشد که به سبب عزتش صورتها بر زمین افتاده و او را سجده می‌کنند و اگر حقیقت صفت "الملک" را تعطیل نکند، الله متعال وی را بر

مشاهده کردن حقایق اسماء و صفات الهی آگاهی می دهد. چرا که تعطیل این صفت، تعطیل پادشاهی الله متعال و انکار حق می باشد، چرا که پادشاه برحق که پادشاهی تام برای اوست، قطعا حی، قیوم، سمیع، بصیر، مدبر، قادر، متکلم، امر کننده، نهی کننده، مستوی بر عرش پادشاهی اش و ارسال کننده ی اوامر به نقاط مختلف مملکتش می باشد. و از کسی که مستحق رضایت باشد، راضی می شود و بدو ثواب بخشیده و اکرامش کرده و او را به خود نزدیک می کند و بر کسی که مستحق غضب باشد، خشم می گیرد و وی را مجازات کرده و او را بی ارزش و ناچیز و از خود دور می کند. بنابراین هرکه را بخواهد عذاب می کند و بر هرکس که بخواهد رحم می کند و به هرکه بخواهد می بخشد و هرکه را بخواهد مقرب می گرداند و هر که را بخواهد از خود دور می کند. برای اوست دار عذاب که آتش و جهنم است و برای اوست دار سعادت عظیم که بهشت است. پس هرکس که از این صفات چیزی را ابطال یا تکذیب کند یا اینکه حقیقتش را انکار کند، در حقیقت در پادشاهی حق سبحانه و تعالی، طعنه زده و عیب جویی کرده و کمال مطلق را از او جل جلاله نفی کرده است. همچنین کسی که عموم قضا و قدر را انکار کند، درواقع عمومیت پادشاهی و کمال حق جل جلاله را انکار کرده است، بنابراین نمازگزار در این بیانش: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ به مجد و مقام و بزرگی و بزرگواری الله متعال شهادت می دهد.

اما آنگاه که می گوید: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾. در آن سر خلقت و امر و دنیا و آخرت می باشد و متضمن بزرگترین اهداف و برترین مسائل می باشد که بزرگترین اهداف، عبودیت حق سبحانه و تعالی و برترین وسائل یاری خواستن از او می باشد. بنابراین هیچ معبود به حقی برای عبادت جز او نیست و هیچ یاری دهنده و دستیاری درعبادتش جز او نیست، از اینرو عبادتش بالاترین و برترین اهداف و یاری خواستن از حق، بزرگترین

وسائل می باشد. و الله متعال صد صحیفه و چهار کتاب^۱ نازل کرده که معانی همه‌ی آنها را در چهار کتاب جمع کرده است و آن تورات و انجیل و زیور و فرقان می باشد و معانی همه‌ی اینها را در قرآن جمع کرده و معانی قرآن را در مفصل^۲ و معانی مفصل را در سوره فاتحه و معانی فاتحه را در {إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ} جمع کرده است.

این کلمه مشتمل بر دو نوع توحید می باشد، توحید الوهیت و توحید ربوبیت؛ و متضمن تعبد به اسم "الرب" و اسم "الله" می باشد. از اینرو الله متعال به سبب الوهیتش پرستش شده و به سبب ربوبیتش از او جل جلاله استعانت گرفته می شود و با رحمتش به صراط مستقیم هدایت می کند. بدین سبب بود که در ابتدای سوره اسماء حق سبحانه و تعالی به ترتیب بیان شد. الله، الرب، الرحمن. که مطابق با خواسته‌ی بنده از عبادت و یاری حق و هدایتش می باشد، درحالی که الله متعال در اعطای همه‌ی اینها تنها بوده و غیر او در عبادتش به یاری گرفته نمی شود و هیچکس غیر او هدایت نمی کند.

۱- صحیح ابن حبان (۳۶۱) و الابانه الکبری لابن بطه (۴۲۶).

۲- امام احمد (۱۶۹۸۲) و طبرانی در معجم الکبیر (۱۸۷) از واثله بن اسقع روایت می کنند که رسول الله ﷺ فرمودند: [أُعْطِيَتْ مَكَانَ التَّوْرَةِ السَّيِّئِ، وَأُعْطِيَتْ مَكَانَ الزُّبُورِ الْمُنَيْنِ، وَأُعْطِيَتْ مَكَانَ الْإِنْجِيلِ الْمُنَانِي، وَكُضِّلَتْ بِالْمُفَصَّلِ] به جای تورات، هفت سوره طولانی به من عطا شد و به جای زیور، سوره های مثنی بر من عطا شد و به جای انجیل سوره های المثنی داده شدم و با سوره های مفصل برتری یافتم.

سوره های طولانی: از اول سوره بقره تا آخر سوره اعراف می باشد که شش سوره است و علما در هفتمین سوره اختلاف کرده اند که آیا انفال و برات هردو باهم می باشند، چرا که بینشان با بسمله جدا نشده است، به گونه ای که انفال و برات هردو یک سوره محسوب می شوند یا اینکه هفتمین سوره یونس است. سوره های مثنی: عبارتند از سوره هایی که بیش از صد آیه دارند یا اینکه بدان مقدار نزدیک می باشند. سوره های المثنی: عبارتند از سوره هایی که تعداد آیات آن به صد عدد می رسد یا اینکه به سوره هایی که تعداد آیات آن به کمتر از صد عدد می رسد می گویند. و سوره های مفصل: عبارتند از سوره هایی که کمتر از المثنی باشند که در ابتدای آنها اختلاف است، عده ای گفته اند از اول سوره صافات آغاز می گردند. عده ای گفته اند: از اول سوره فتح می باشد. عده ای دیگر گفته اند: از اول سوره حجرات می باشند. و عده ای معتقدند که از اول سوره ق آغاز می گردند. که حافظ بن کثیر و حافظ بن حجر این قول را ترجیح داده اند. البته غیر این اقوال هم گفته شده، اما همگی متفقند که انتهای سوره های مفصل، آخر قرآن کریم می باشد. به نقل از کتاب "التعریف بالقرآن الکریم" صفحات اول کتاب.

سپس دعا کننده با این جمله ﴿اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ شدت فقر و نیازش در مسالهی هدایت را مشاهده می کند که نسبت به چیزهای دیگر، شدیدترین فقر و نیاز را بدان دارد، چرا که وی در هرنفس و هر چشم به هم زدن به هدایت محتاج می باشد. و هدایت در هر لحظه که مقصود از این دعا می باشد جز با هدایت بر طریقی که به سوی حق سبحانه و تعالی منتهی می گردد و هدایت در آن راه که هدایت تفصیل می باشد و خلق قدرت انجام فعل و اراده و تکوین آن و واقع شدن وی در مسیری که مورد رضایت حق سبحانه و تعالی باشد و حفظ وی از مفسدات آن در حین عمل و یا بعد از آن، میسر نمی گردد.

بنده در هر حال، نیازمند این هدایت می باشد، چه در اموری که برای وی پیش می آید و یا اینکه آن را رها می کند. به گونه ای که برخی از امور می باشند که وی آنها را بر وجهی غیر از هدایت انجام داده، که در اینصورت نیازمند توبه از آنها می باشد و اموری هستند که نسبت به کلیت آن بدون جزئیاتش، هدایت یافته و یا به هدایت درقسمتی از آن راه یافته است و نیازمند تکمیل هدایت در آن نیز می باشد و اموری هستند که وی نیازمند هدایت برآن در آینده می باشد همچون هدایتی که در گذشته برای وی میسر گردید. و اموری است که از آنها بی اطلاع می باشد که نیازمند هدایت در آنها می باشد و اموری می باشند که وی انجام نداده است و نیازمند انجام آنها بر وجه هدایت می باشد و اموری هستند که در اعتقاد نسبت بدان و انجام آن به روش صحیح هدایت یافته، اما نیازمند ثبات در آنها می باشد و دیگر انواع هدایت ها که وی نیازمند بدانها می باشد. بدین سبب می باشد که الله متعال بر بنده فرض کرده که این هدایت را از پروردگارش در برترین حالاتش به طور مکرر در روز و شب طلب کند.

پس از این الله متعال بیان می کند که اهل این هدایت کسانی اند که نعمت الله متعال برای آنها خاص قرار داده شده است. برخلاف کسانی که الله متعال بر آنها خشم گرفته، همان

کسانی که حق را شناختند و از آن پیروی نکردند و برخلاف کسانی که گمراه شدند، همان کسانی که الله متعال را بدون علم عبادت کردند. که این دو گروه در سخن گفتن بدون علم در مورد خلق و امر و اسماء و صفات حق سبحانه و تعالی مشترک بودند، ازاینرو راه کسانی که بر آنها نعمت داده شده با راه اهل باطل، به طور کلی از نظر علمی و عملی مغایر و متفاوت می باشد.

هرگاه که نمازگزار از این ثنا و دعا و بیان توحید فارغ گشت، بر وی تشریع شده که آن را با مهر و تایید "آمین" گفتن ختم کرده و به پایان برساند. تا برای وی همچون مهری باشد که فرشتگان آسمان در آن با وی موافق اند و این آمین گفتن، از زینت های نماز می باشد همچون رفع یدین که نماز را زیبا کرده و بدان زینت می بخشد و در آن پیروی از سنت و تعظیم امر الله متعال و عبودیت دو دست و شعار انتقال از رکنی به رکن دیگر می باشد.

پس از این مناجات با پروردگارش، سخن گفتن با حق جل جلاله را قطع کرده و با سکوت و حضور قلب و شهود آن به امام گوش می دهد.

برترین اذکار نماز ذکرى است که در حالت قیام گفته می شود، و نیکوترین هیئت نمازگزار، هیئت قیام می باشد. از اینروست که مختص حمد و ثنا و مجد و تلاوت کلام حق سبحانه و تعالی قرار داده شده است. و بر این اساس است که از قرائت قرآن در حالت رکوع و سجده نهی شده است چرا که این دو حالت، حالت های ذل و خشوع و خضوع و فرورفتن و تسکین و آرامش یافتن می باشد، از اینرو در این دو حالت اذکاری که مناسب با این هیئت باشد، مشروع شده است؛ به گونه ای که برای رکوع کننده بیان عظمت الله متعال در حال پایین آمدن وی و خضوعش مشروع گردیده و در این حال حق سبحانه و تعالی به

وصف عظمتش در برابر آنچه که با کبریایی و جلال و عظمتش متضاد می باشد، وصف می گردد.

رکوع:

به طور مطلق برترین آنچه که رکوع کننده می گوید: (سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ) می باشد، چرا که الله متعال بندگان را بدان امر کرده است و پیام رسان از جانب او، سفیری که بین او و بندگان می باشد، این محل را برای این ذکر تعیین کرده است. زمانی که این آیه نازل شد: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ رسول الله ﷺ فرمودند: (اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ) آنرا در رکوعتان قرار دهید. و بسیاری از اهل علم نماز کسی که این ذکر را در این حالت عمدا ترک کند، باطل دانسته اند و سجده ی سهو را بر کسی که آنرا فراموش کرده، واجب گردانیده اند. که این مذهب امام احمد و کسانی از ائمه ی حدیث و سنت که با ایشان موافق هستند، می باشد^۱. و امر به گفتن این ذکر در حالت رکوع، موجب کوتاهی در امر به درود بر رسول الله در تشهد آخر نمی گردد و وجوب تشهد موجب کوتاهی نمازگزار از گذاشتن پیشانی و دست ها بر محل سجده نمی باشد.

به طور کلی تفسیر رکوع، تعظیم الله متعال با قلب و قالب و قول می باشد، براین اساس بود که رسول الله ﷺ فرمودند^۲: (فَأَمَّا الرُّكُوعُ فَعِظْمُوهَا فِيهِ الرَّبُّ) در رکوع، پروردگار را به بزرگی یاد کنید.

برخاستن از رکوع:

سپس سرش را از رکوع بلند می کند تا اینکه کلامش را کامل کند. شعار این رکن حمد و ثنا و ستایش و تحمید پروردگار صاحب جلال می باشد که این شعار با این کلام نماز

۱- که آن واجب نبوده و قول اکثر فقها نیز همین می باشد. المغنی ۵۰۲/۱ - روایت دوم از امام احمد بیانگر آنست

۲- مسلم فی الصلاة (۴۷۹).

گزار آغاز می‌شود: (سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ) که بدین معنا می‌باشد که الله متعال حمد و ستایش او را قبول و اجابت کرد. و به دنبال آن می‌گوید: (رَبَّنَا وَلَكَ لَحْمَدٌ مِْلَءَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِْلَءَ مَا بَيْنَهُمَا وَمِْلَءَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ) ای پروردگار ما، سپاس و ستایش شایسته توست، سپاسی که به اندازه‌ی پُری آسمانها و زمین و هرآنچه که در بین آن دو وجود دارد و پری هر چیز دیگری که تو بخواهی می‌باشد. و در گفتن این "واو" در (ربنا و لك الحمد) سستی نکند چرا که در صحیحین^۱ بدان امر شده است. البته امری که دلالت بر استحباب دارد. چرا که این "واو" نشان دهنده‌ی آن است که هریک از این دو جمله از دیگری جدا بوده و معنای جدایی دارد به گونه‌ای که جمله‌ی [ربنا] در معنا متضمن آن است که: تو پروردگار و پادشاهی قیوم هستی که زمام امور بدست اوست و مرجع امور به سوی او باز می‌گردد. و بر این معنا مفهومی از قول "ربنا" یعنی "ولك الحمد" عطف شده که آن متضمن این معنا می‌باشد که: برای اوست پادشاهی و حمد. سپس از شان و منزلت این حمد و ستایش و عظمت آن از نظر اندازه و صفت خبر داده و می‌گوید: (مِْلَءَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِْلَءَ مَا بَيْنَهُمَا وَمِْلَءَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ) [یعنی حمد و ستایشی به اندازه‌ی پری عالم علوی و سفلی و فضایی که بین آنها را احاطه کرده است. لذا این حمد و ستایش، خلائق موجود را پر کرده و آنچه را که الله متعال بعد از این خلق می‌کند را پر می‌کند. لذا حمد و ستایش حق جل جلاله هر موجودی را در بر می‌گیرد و آنچه را که به وجود می‌آید را پر می‌گرداند که این بهترین تقدیر از بین دو تقدیر می‌باشد]. و گفته شده که (مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ) وراى عالم می‌باشد که بر اساس تعبیر اول کلمه [بعد] برای زمان بوده (یعنی هرزمانی را دربرمی‌گیرد) و بر اساس تعبیر دوم، برای مکان می‌باشد. (یعنی هر مکانی را در برمی‌گیرد).

پس از این می گوید: (أَهْلَ الثَّاءِ وَالْمَجْدِ) تو سزاوارو شایسته مدح و بزرگواری هستی. که مشاهده می شود که حمد و ثنایی که در ابتدای نماز بود، بعد از رکعت اول، تکرار می شود و پس از این حمد و ثنا می گوید: (أَحَقُّ مَا قَالَ الْعَبْدُ) [واین ثنا وستایش شایسته ترین چیزی است که بنده بدان سخن می گشاید]. به دنبال این حمد، به عبودیت در برابر حق و اینکه آن حکمی عام برای همه ی بندگان است، اعتراف می کند و می گوید: (لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مُعْطِيٍّ لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ لَجَدُ) [پروردگارا، آنچه را عطا کنی، مانعی برای آن نیست و از آنچه منع کنی، کسی را یارای دادن آن نیست و جز اعمال صالح، مال و بهره های دنیا سودی ندارد]. همچنین این ذکر را بعد از اتمام نماز نیز می گوید. بنابراین وی در این دو موضع به توحید حق سبحانه و تعالی و اینکه همه ی نعمت ها از جانب اوست، اعتراف می کند، که این خود متضمن اموری می باشد از جمله:

۱- الله متعال در بخشیدن و باز داشتنتنها و یکتا می باشد.

۲- هرگاه الله متعال به کسی نعمتی را ببخشد، هیچ کس را یارای آن نیست که از این بخشش منع کند و هرگاه از چیزی منع کند، هیچ کس را یارای آن نیست که آنچه را که حق جل جلاله از آن منع کرده، ببخشد.

۳- هیچ چیزی در نزد الله متعال از تلاشهای بنده و بهره های وی از پادشاهی و ریاست و ثروت و زندگی خوب و غیر اینها، فایده ای نمی بخشد و او را از عذاب الهی، نجات نمی دهد و لطف و کرم الله متعال را شامل حال وی نمی گرداند و بلکه آنچه که بنده را در نزد الله متعال نفع می رساند، تنها تقرب به درگاه حق با فرمانبرداری و ایثار و فداکاری در راه جلب رضایت الله عزوجل می باشد.

سپس این دعا را با این جملات به پایان می رساند: (اللَّهُمَّ اغْسِلْنِي مِنْ خَطَايَا أَيَّامِي وَاللَّيْلِ وَاللَّيْلِ) [پروردگارا، مرا از خطاها و گناهانم با آب و برف و تگرگ، بشوی].

همانطور که رکعت اول را بآن، در شروع نماز استفتاح، آغاز کرده و همانطور که نماز را با استغفار و طلب بخشش گناهان به پایان می‌رساند، که در اینصورت، استغفار در اول و وسط و آخر نماز می‌باشد؛ از اینرو این رکن شامل برترین اذکار و مفیدترین دعاها، از ستایش و تمجید و ثنای پروردگار و اعتراف بنده به عبودیت و توحید حق و دست شستن وی از گناهان و خطاها می‌باشد که این همان ذکر مقصود در رکنی مطلوب (نماز) از ارکان نماز می‌باشد که بدون رکوع و سجده امکان ندارد.

سجده:

سپس تکبیر گفته و به سجده می‌افتد، بدون اینکه رفع یدین کند، چرا که دو دست به منظور سجده، همچون فرود آمدن وجه، پایین می‌آیند، از اینرو دستها به منظور عبودیتشان فرود می‌آیند که این خود آنها را از بلند کردن بی‌نیاز می‌سازد و بر این اساس است که بلند کردن دستها هنگام برداشتن سر از سجده تشریع نشده، چرا که دو دست همراه سر از سجده بلند می‌شوند همچون زمانیکه همراه سر به سجده می‌روند. و سجده بر کامل‌ترین و بلیغ‌ترین هیئت در عبودیت، مشروع شده به گونه‌ای که سایر اعضا را هم در بر می‌گیرد و در آن هر جزء از بدن، بهره‌ی خودش را از عبودیت می‌گیرد.

سجده رمز نماز و رکن اعظم و پایان رکعت است و ارکان قبل از آن در نماز به منزله‌ی مقدمه‌ای برای آن می‌باشد. از این لحاظ شبیه طواف زیارت در حج است که در حقیقت مقصود حج می‌باشد. و محل ورود بر الله متعال و زیارت او بوده و آنچه از اعمال حج که قبل از آنست، همچون مقدماتی برای آن می‌باشد. بر این اساس است که نزدیک‌ترین حالت بنده به پروردگارش، حالتی است که وی در سجده قرار دارد^۱. و برترین احوال برای

بنده، حالتی است که وی در آن به الله متعال نزدیک تر است، از اینرو دعا در این حالت به اجابت نزدیکتر می باشد.

زمانیکه الله متعال انسان را از خاک آفرید، زیننده بود که وی از اصل خود خارج نشود، بلکه بدان بازگردد، گرچه طبیعت و نفس وی مقتضی خروج از آن بود؛ چرا که اگر انسان از طبیعت خود خارج گردد و کنترل اس را نفس بدست می گیرد، غرور ورزیده و شرور می گردد و از اصلی که از آن آفریده شده خارج می گردد و ادعاهای خدایی والوهیت می نماید، درحالیکه به سجدهی خاضعانه و خاشعانه در برابر عظمت پروردگار و خالقش و تذلل در پیشگاه حق و به اظهار شکستگی و فروتنی برای خدا امر شده است که این فروتنی و خشوع برای الله متعال به حکم عبودیت باز می گردد و موجب جبران آنچه از اشتباهات و لغزشها که از وی سرزده می شود.

اینگونه است که در سجده، حقیقت خاکی که از آن خلق شده برای وی نمایان می گردد. انسان شریف ترین جزء بدن و بالاترین آن را که همان صورت است، بر زمین می گزارد به گونه ای که بالاترین قسمت بدنش در پیشگاه پروردگار بلند مرتبه اش، خاضعانه پایین ترین عضو وی قرار می گیرد که نشانگر خشوع و تذلل در برابر عظمت حق سبحانه و تعالی و فروتنی در برابر عزتش می باشد، و این نهایت خشوع ظاهری را می رساند.

خداوند وی را از زمینی آفریده که در زیر پای انسانها و موجودات قرار دارد و در همین زمین زندگی را ادامه می دهد و بعد از مدتی او را بدان بازمی گرداند و به او وعده داده که وی را از آن خارج می گرداند. از اینرو زمین، مادر و پدر و اصل و نسب او می باشد به گونه ای که در زمان زنده بودن بر پشت آن و در زمان مردن در دل و آغوش آن می باشد. و زمین برای وی پاکیزه و محل سجده قرار داده شده، از اینرو به سجده امر شده که نهایت خشوع ظاهری می باشد و در آن عبودیت سایر اعضا نیز گرد آمده است، لذا چهره اش را به

منظور شکستگی و فروتنی و تواضع و خضوع، با افکندن دو دست بر زمین به خاک آغشته می کند.

مسروق به سعید بن جبیر گفت: چیزی باقی نمانده که در آن اشتیاق و رغبتی باشد، مگر اینکه صورت هایمان را در خاک برای حق سبحانه و تعالی آغشته کنیم.

و رسول الله ﷺ عمدا از اینکه بر زمین سجده کند، پرهیز نمی کرد، بلکه هرگاه برای ایشان اتفاق می افتاد، بر زمین سجده می کردند و بر این اساس بود که در آب و گل سجده کردند^۱.

لذا برای کامل شدن سجده واجب است که نمازگزار بر اعضای هفتگانه سجده کند که عبارتند از: صورت، دو دست، دو زانو، انگشتان دویا. که این فرضی است که الله متعال رسولش ﷺ را بدان امر کرده و رسول الله ﷺ آن را به امت ابلاغ کردند^۲. برای کامل شدن واجب یا مستحب آن است که نمازگزار پوست صورتش را مباشرتا بر زمین قرار داده و بر آن تکیه دهد، به گونه ای که وزن سرش بر زمین قرار گیرد و اعضای که در پایین بدنش قرار دارند نسبت به اعضای بالای بدنش مرتفع گردد، که این سجده ی کامل می باشد. و از جمله کامل کننده های سجده آن است که نماز گزار بر هیئتی باشد که در آن هر عضو از بدنش به بهره ی خود از خضوع برسد، طوری که شکم وی از دو رانش و دو رانش از دو ساقش جدا بوده و بازوهایش از کناره بدنش دور باشد و آنها را بر زمین فرش نکند تا اینکه هر عضوی از وی در عبودیت حق سبحانه و تعالی مستقل باشد. بر این اساس است که هرگاه شیطان، فرزند آدم را در حالت سجده برای الله متعال می بیند، به گوشه ای خزیده

۱- اخرجه البخاری فی الاذان (۸۱۳) و مسلم فی الصیام (۱۱۶۸).

۲- البخاری فی الاذان (۸۱۲).

و گریان و می گوید: ای وای، فرزند آدم به سجده امر شد و سجده کرد و پاداش وی جنت شد، و من به سجده امر شدم و نافرمانی کردم و جزای من آتش شد^۱.

بدین سبب است که خداوند کسانی که کلامش را شنیده و جهت تعظیم آن به سجده می افتند، مورد ستایش قرار داده است و کسانی که به سجده نمی افتند در نزد حق سبحانه و تعالی مورد مذمت قرار می گیرند لذا دیدگاه کسانی که قائل به وجوب سجده ی تلاوت می باشند، در دلیل قوی می باشد. و زمانیکه ساحران به حقانیت موسی و بطلان فرعون اطلاع یافتند، برای پروردگارشان به سجده افتادند، که آن سجده اولین سعادتشان و در حقیقت بخشی در برابر سحری که تمام عمر خود را به پای آن صرف کردند، بود. و بر این اساس است که الله متعال از سجده ی همدی مخلوقات برای او خبر داده است، آنجا که می فرماید:

﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ ذَاتَةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [نحل: ۴۹-۵۰].

[آنچه در آسمانها و آنچه در زمین جنبیده وجود دارد، خدای راسجده می برند و کرنش می کنند، و فرشتگان نیز خدای را سجده می برند و تکبر نمی ورزند. و از پروردگار خود که بر آنان عظمت و برتری دارد، می ترسند].

الله متعال در این آیه از ایمان آنها به علو و فوقیت پروردگار صاحب جلال و عظمت، و خضوع موجودات برای او با سجده در برابر تعظیم و بزرگداشت حق، خبر داده است.

و الله متعال می فرماید: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدُّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ [حج: ۱۸].

[آیا ندیده ای و ندانسته ای که تمام کسانی که در آسمانها بوده و همه کسانی که در زمین هستند، و خورشید و ماه و ستاره ها و کوهها و درختان و جانوران و بسیاری از مردمان، برای خدا سجده

می‌برند (وبه تسبیح و تقدیس او مشغول و سرگرمند؟) و بسیاری از مردمان هم (غافل بوده و برای خدا سجده نمی‌برند و) عذاب ایشان حتمی است (و مستحق عقابند، و اینها در نزد پروردگارش بی ارزش می‌باشند) و خدا هر که را بی ارزش کند، هیچ کسی نمی‌تواند او را گرامیدارد (و مشمول عنایت و سعادت آسمانی کند. چرا که تنها این) خدا است که هر چیزی را که بخواهد انجام می‌دهد].

از اینرو آنکه شایسته است که عذاب بر وی نازل شود، همان کسی است که برای حق سبحانه و تعالی سجده نمی‌کند و همان کسی است که به سبب ترک سجده برای الله متعال بی ارزش شده است و الله متعال در این آیه خبر داده که هیچکس نمی‌تواند اینچنین شخصی را گرامی دارد و براستی که سجده نکردن وی برای پروردگارش، او را کم ارزش و بی اهمیت کرده است، در حالیکه الله متعال می‌فرماید:

﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلُمًا لَّهُمْ بِالْقُدُورِ وَالْأَصَالِ﴾ [رعد:

۱۵].

[آنچه در آسمانها و زمین است - خواه ناخواه - خدای را سجده می‌برد (و در برابر عظمت او سر تسلیم و تکریم فرود می‌آورد)، همچنین سایه‌های آنها (که همچون خود آنها از نظم و نظام دقیق و فرمانبرداری شگفت برخوردارند) بامدادان و شامگاهان در مقابلش به سجده می‌افتند (و پیوسته در برابر اراده باری کرنش می‌برند)].

وقتی که عبودیت هدف نهایی کمال انسان باشد و قرب انسان به الله متعال به حسب نصیب وی از عبودیت باشد و نماز دربرگیرنده‌ی شاخه‌های پراکنده عبودیت و متضمن اقسام مختلف آن باشد، پس برترین اعمال انسان، نماز می‌باشد. و جایگاه آن در اسلام به منزله‌ی ستون چادر است و از میان اعمال فعلی آن، سجده برترین ارکان آن می‌باشد و در واقع رمز نماز است که نماز به خاطر آن مشروع گردیده است و تکرار آن در نماز بیشتر از تکرار سایر ارکان می‌باشد و در پایان رکعت و انتهای آن قرار گرفته است و عمل بدان بعد از رکوع تشریع شده است، از اینرو رکوع درحقیقت پیشگفتار و مقدمه‌ای برای سجده

می‌باشد. و در آن ثنا و ستایش الله متعال آنگونه که متناسب با حق سبحانه و تعالی می‌باشد، تشریع شده است و آن قول بنده است که: (سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى) و این برترین دعائی است که در سجده گفته می‌شود و از رسول الله ﷺ وارد نشده که ایشان به ذکر غیر آن در سجده امر کرده باشند، آنجا که فرمودند: (اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ) آن را در سجده هایتان قرار دهید. و هرکس که آن را عمدا ترک کند، نمازش در نزد بسیاری از علما از جمله امام احمد و غیر ایشان، باطل می‌باشد، چرا که وی آنچه را که بدان امر شده را انجام نداده است. و در این حالت الله متعال به صفت علو وصف شده است که در نهایت تناسب با حال سجده کننده می‌باشد، کسی که در پایین ترین مکان با صورتش افتاده است، علو پروردگارش را در حالت سقوطش ذکر می‌کند که مانند ذکر عظمت الله متعال در حالت خضوعش در رکوع می‌باشد و پروردگارش را از آنچه که بدان شایسته نیست و با عظمت و علوش متضاد است، مبرا و منزه می‌سازد.

بلند شدن از سجده:

و از آن رو که سجده با وصف تکرار مشروع شده، چاره‌ای جز جدایی بین دو سجده نمی‌باشد که در بین آنها با رکنی هدفمند، فاصله افتاده است و در آن دعایی که شایسته و متناسب با آنست، مشروع گردیده است و آن مغفرت و رحمت و هدایت و عافیت و رزق خواستن بنده می‌باشد که این دعا متضمن جلب خیر دنیا و آخرت و دفع شر آندو نیز می‌باشد. بدین گونه که حاصل رحمت، خیراست و مغفرت از بروز شروبدی باز می‌دارد، و هدایت، انسان را به رحمت و مغفرت می‌رساند. و رزق بخشش چیزی را که قوام بدن از آب و غذا و قوام روح و قلب از علم و ایمان بدان نیازمند است، به دنبال دارد و نشستن بین دو سجده محلی برای این دعا قرار گرفته است چرا که پیش تر رحمت الله متعال را

خواسته و ستایش و ثنای حق را گفته و برای او خشوع و خضوع کرده، که این خود وسیله‌ای برای دعا کننده می‌باشد و درحقیقت مقدمه‌ای برای درخواست حاجتش می‌باشد. پس مقصود از این رکن، دعای در آن می‌باشد، و در واقع رکنی است که برای امید ثواب و طلب بخشش و مغفرت و رحمت، وضع شده است. چرا که وقتی بنده در قیام، حمد و ثنا و ستایش پروردگارش را به جا آورد و پس از آن خضوع و تنزیه و تعظیم پروردگارش را متذکر شد، و پس از آن به حمد و ثنای حق بازگشت و آنرا با غایت تذلل و خضوع و فروتنی کامل کرد، زمان مطرح نمودن حاجت و نیاز توبه و پشیمانی از گناهان. ازاینرو برای وی مشروع شده که شبیه کسی عمل کند که در حال انجام وظیفه و خدمتگزاری بوده و همچون برده‌ای ذلیلانه که بر دو زانوی خود در پیشگاه سید و آقای خود نشسته و از وی امید اجر و ترس از عذاب دارد و در برابر او عذر خواه می‌باشد، از حق سبحانه و تعالی در برابر نفس اماره بالسوء یاری بخواهد.

نشستن برای خواندن التحیات:

پس برای وی تکرار این عبودیت، پی در پی تا اتمام چهار رکعت، مشروع گردیده است. همانطور که تکرار ذکر برای وی، پی در پی مشروع گردیده؛ چرا که در جهت رسیدن به هدف و رساتر بوده و نماز گزار را به سوی فروتنی و خضوع فرا می‌خواند. لذا هنگامی که رکوع و سجده و قرائت و تسبیح و تکبیر نماز کامل شد برای وی مشروع گردیده که در آخر نمازش خاشعانه و ذلیلانه و با فروتنی، با دو زانوی ادب نشسته و کامل ترین تحیات و برترین آنها را در پیشگاه حق جل جلاله بیاورد. چنانکه وقتی با انسانی دیدار می‌کند و با بر او وارد می‌شود، بر وی درود و سلام می‌فرستد. چرا که مردم پادشاهان و بزرگانشان را با انواع درود و سلام که قلوب شان را زنده می‌گرداند، مورد تحیت قرار می‌دهند به گونه‌ای که برخی از آنها می‌گویند: صبح شما به خیر باد. و عده‌ای می‌گویند: نعمت و بقاء

را برای شما آرزو دارم. و برخی می‌گویند: خداوند بقای تو را طولانی کند. و بعضی می‌گویند: هزار سال زنده بمانی. و برخی دیگر برای ملوک و پادشاهانشان سجده می‌کنند، (والعیاذ بالله) و برخی هم سلام می‌کنند. و بدین گونه تحیات آنها در بین خودشان متضمن احوال و افعالی است که مورد رضایت و محبت کسی است که بدو درود فرستاده می‌شود و مشرکین نیز بت هایشان را مورد تحیت قرار می‌دادند.

حسن می‌گوید: اهل جاهلیت بت هایشان را مسح می‌کردند و می‌گفتند: برایت حیاتی دائم، خواهانیم؛ زمانی که اسلام آمد، بدانها امر کرد تا پاک‌ترین این تحیات و درود و صلوات و سلام و نیکوترین و برترین آنها را برای الله متعال قرار دهند.

و تحیت عبارت است از: درود از جانبینده برای زنده‌ای که هرگز نمی‌میرد. و الله متعال به این تحیات از هرکسی غیر از او جل جلاله سزاوارتر است که متضمن حیات و بقاء و دوام می‌باشد و هیچکس جز زنده‌ی باقی که نمی‌میرد و پادشاهی‌اش زایل نمی‌گردد، مستحق این تحیات نیست.

همچنین این کلام "الصلوات" اینگونه می‌باشد، به گونه‌ای که هیچ احدی جز الله متعال مستحق آن نیست که برای او نماز گزارده شود و نماز گزاردن برای غیر از الله متعال از بزرگترین انواع کفر و شرک می‌باشد.

همچنین این کلام بنده "والطیبات" اینگونه است. که صفت موصوفی محذوف می‌باشد، بدین معنا که: تنها الله متعال است که در کلمات و افعال و صفات و اسماء، پاک و بی نقص می‌باشد. پس الله متعال پاک است و افعالش نیز پاک است و نیکوترین و پاک‌ترین صفات از آن اوست و اسماء الله عزوجل پاک‌ترین اسماء می‌باشند. و اسمش "الطیب" می‌باشد. و از او جز پاک و طیب صادر نمی‌گردد و جز پاک و پاکیزه به سویش بالا نمی‌رود و جز پاک و پاکیزه به او سبحانه و تعالی نزدیک نمی‌گردد، از اینرو همه اسماء و صفات و

افعال او جل جلاله پاک است. و به سوی او عمل و کلام پاک بالا می رود و عروج می کند، از اینرو چیزهای پاکیزه همه برای اوست و مضاف به سوی او منسوب می باشد و از او صادر گشته و به سوی او منتهی می گردد. رسول الله ﷺ فرمودند: ^۱ (إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا) براستی که الله متعال پاک است و جز پاک و پاکیزه را نمی پذیرد. و در حدیث رقیه مریض که ابوداود و غیر او روایت کرده اند، آمده است: ^۲ (أَلَتَ رَبُّ الطَّيِّبِينَ) تو پروردگار پاکان هستی. و از بندگان جز پاکان در مجاورت حق نمی باشند همانطور که به اهل بهشت گفته می شود:

﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ [زمر: ۷۳].

[درودتان باد! خوب بوده اید و به نیکی زیسته اید، پس خوش باشید و داخل بهشت شوید و جاودانه در آن بمانید].

و قانون و شریعت خداوند حکم می کند که پاکان برای پاکان باشند، پس حال که الله متعال مطلقا پاک می باشد، همه ی کلمات و افعال و صفات و اسماء پاک برای او می باشد که هیچ احدی غیر از ذات پاکش مستحق آن نیست و همه پاکیزگی ها پاکی شان را از طرف خداوند دریافت می دارند به گونه ای که پاکی هر چیزی غیر از حق از آثار پاکی حق جل جلاله می باشد. بنابراین این تحیت و درود و سلام پاک، جز برای او صحیح نیست.

"السلام" از انواع تحیت بوده و مسلمان به سوی کسی که او را سلام می کند، دعوت شده است و الله متعال سلام کردن بر بندگان که آنها را برای بندگی خود برگزیده است، از وی می خواهد که از سلام کردن بر گرامی ترین بندگان (السلام علیک ایها النبی) و محبوب ترین و مقرب ترین آنها آغاز کند؛ که این سلام مقرون به شهادتین قرار گرفته که مفتاح اسلام بوده و به عنوان خاتمه ی نماز مشروع گردیده است. بنابراین بنده با تکبیر و

۱- مسلم من حدیث طویل فی الزکاة (۱۰۱۵).

۲- ابوداود فی الطب (۳۸۹۲) والنسائی فی العمل الیوم و اللیلة (۱۰۳۷) واحمد (۲۳۹۵۷) والحاکم (۱۲۷۲) واعله الذهبی.

حمد و ستایش و تمجید و بیان توحید الوهیت و ربوبیت وارد نماز شده و آن را با شهادت بر اینکه هیچ معبود به حق جز الله نیست و محمد بنده و فرستاده‌ی اوست، به پایان می‌رساند.

و هرگاه نماز از دو رکعت بیشتر باشد، این تحیت در وسط نماز مشروع گردیده است که مشابه جلسه و نشستن بین دو سجده که می‌باشد و این تحیت در وسط نماز علاوه بر جدا کردن دو رکعت از هم، درواقع استراحتی برای نمازگزار است تا اینکه به دو رکعت دیگر با نشاط و نیرویی تازه روی آورد، برخلاف زمانی که رکعات پشت سر هم باشند. بدین سبب است که در نمازهای نفل بهتر آن است که دو رکعت دورکعت خوانده شود و اگر نماز نافله را چهار رکعتی بگذارد، در وسط نماز برای تشهد بنشیند.

درود فرستادن بر پیامبر و خاندانش:

کلمات "التحیات" در آخر نماز قرار داده شده که به منزله‌ی خواسته‌ای است که نمازگزار از پروردگارش درخواست می‌کند. هرگاه نمازگزار از نمازش فارغ می‌گردد با امیدی توأم با ترس، در برابر حق سبحانه و تعالی می‌نشیند و از پروردگارش آنچه را که بدان نیاز دارد، می‌طلبد، که برای وی قبل از طلب بخشش کردن، کلمات التحیات به عنوان مقدمه‌ای در پیشگاه سوال و نیازش مشروع گشته است. به دنبال التحیات، بر کسی که این نعمت به دست او بر امت نایل گشته، درود می‌فرستد. گویا نمازگزار به سوی الله متعال با عبودیت و ستایش و ثنای بر حق سبحانه و تعالی و شهادت دادن به وحدانیت الله متعال و رسالت رسولش و سپس درود فرستادن بر پیامبرش توسل می‌جوید. و پس از آن به وی گفته شده: که هردعایی را که دوست داری، اجازه داری از پروردگارت بخواهی و در حقیقت آن درود و التحیات، حق بر تو و این دعا کردن حق برای تو می‌باشد.

ودرود به خاندان رسول الله ﷺ به همراه درود بر آن حضرت ﷺ، مشروع گردیده است، تا تکمیل کننده‌ی خنکی چشمان رسول الله ﷺ با اکرام خاندان آنحضرت و درود بر آنها باشد. و مشروع گردیده که نمازگزار بر رسول الله ﷺ و خاندانش درود و صلوات بفرستد همانطور که بر پدرش ابراهیم و خاندانش درود می‌فرستد و همه‌ی انبیاء پس از ابراهیم، از خاندان ایشان محسوب می‌گردند. براین اساس لازم است که بر رسول الله ﷺ درودی همچون درود بر ابراهیم و همه انبیاء پس از ایشان و خاندان مومنش، باشد. لذا این درود، کامل‌ترین و برترین درودی است که بر رسول الله ﷺ فرستاده می‌شود.

پس از اینکه نمازگزار با این درود بر رسول الله ﷺ درود فرستاد، امر شده که از همه‌ی شرارت‌ها به سوی الله متعال پناه جوید که شر، یا عذاب آخرت و یا سبب آن می‌باشد و شر جز عذاب و اسباب آن نمی‌باشد.

و عذاب دو گونه می‌باشد، عذاب در برزخ و عذاب در آخرت و اسباب آن فتنه می‌باشد که خود بر دو نوع می‌باشد: فتنه‌ی کبری و فتنه‌ی صغری. که فتنه‌ی کبری، فتنه‌ی دجال و فتنه‌ی مردن می‌باشد و فتنه‌ی صغری، فتنه‌ی زندگی بوده که امکان جبران آن با توبه می‌باشد، برخلاف فتنه‌ی مردن و فتنه‌ی دجال. چرا که هر کس به این دو فتنه گرفتار شود، نمی‌تواند آن‌را جبران کند.

دعا قبل از سلام دادن:

پس از درود، برای نمازگزار، آنچه از دعا که مصالح دنیا و آخرتش را دربرمی‌گیرد، مشروع گردیده است. و فضیلت دعا در این زمان، یعنی قبل از سلام، نسبت به دعا بعد از سلام بیشتر و برای دعا کننده مفید تر می‌باشد. اینچنین است که عموم دعاهای رسول الله ﷺ در نماز بوده و از اول تا انتهای نماز ایشان را در بر می‌گرفت، به گونه‌ای که در آغاز نماز و رکوع و بلند شدن از آن و سجده و بین دو سجده و در تشهد، قبل از سلام، انواع

دعاها را می خواندند. و به ابوبکر صدیق رضی الله عنه دعایی تعلیم دادند تا آن را در نمازش بخواند و به حسن بن علی رضی الله عنه دعایی را تعلیم دادند تا آن را در قنوت نماز وتر بخواند و هرگاه برای قوم یا بر علیه قومی دعا می کردند، آن دعا را در نماز پس از رکوع قرار می دادند. لذا نمازگزار قبل از سلام دادن، درحقیقت در محل مناجات و در پیشگاه الله متعال می باشد، ازاینرو درخواست وی در این حالت نسبت به زمانی که از نماز با سلام دادن خارج می شود، به اجابت نزدیک تر است. از رسول الله صلی الله علیه و آله سوال شد که کدام دعا به اجابت نزدیک تر است، فرمودند: ^۱ (جَوْفَ اللَّيْلِ الْآخِرِ، وَذُبُرَ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوبَاتِ) دعای نیمه ی آخر شب، و بعد از نمازهای فرض.

و دبر الصلاة، جزء آخر نماز می باشد همچون عقب حیوان و عقب دیوار که جزئی از خود آن می باشد و گاهی مراد از آن، پس از اتمام نماز می باشد. که بر این معنا این فرموده ی رسول الله صلی الله علیه و آله دلالت دارد: ^۲ (تُسَبِّحُونَ، وَتُكَبِّرُونَ، وَتَحْمَدُونَ، ذُبُرُ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً) پس از هر نماز ۳۳ بار سبحان الله، الله اکبر و الحمد لله بگوئید. که در اینجا مراد از دبر و عقب نماز، پس از فراغت از نماز می باشد. و این بسان فرارسیدن اجل تعیین شده می باشد. بنابراین گاهی مراد از لفظ "دبر" زمانی است که نمازگزار از نماز فارغ می گردد و گاهی مراد از آن انتهای نماز می باشد.

خاتمه نماز، سلام دادن:

پس از این مراحل نماز با سلام، که به عنوان تحلیل حلال شدن ^۳ برای نماز قرار گرفته، خاتمه می یابد و نماز گزار با آن از نماز خارج می شود، همانطور که با تحلیل حج

۱- الترمذی فی الدعوات (۳۴۹۹) وحسنه.

۲- البخاری فی الاذان (۸۴۳) ومسلم فی المساجد (۵۹۵).

۳- دادنحلال می گردد بدان خاطر گفته می شود تحریمها التکبیر وتلیها چون با تکبیر تحریمه چیزهایی که در بیرون از نماز برای نمازگزار حلال بود حرام میگردد وبا سلام .

(تراشیدن سر) از حج خارج می شود و مناسک آن را به پایان می رساند. و در واقع این تحلیل دعای سلامتی - که اصل خیر و اساس آن می باشد - از جانب امام بر کسانی که پشت سر وی هستند، می باشد. از اینرو برای کسانی که در پشت سر امام قرار دارند، مشروع شده که از نماز با تحلیلی همچون تحلیل امام خارج شوند، که در آن دعایی برای امام و سایر نمازگزاران همراه وی می باشد. و این سلام برای هر نمازگزاری، گرچه به تنهایی نماز گزارد، مشروع گردیده است. و از این تحلیل، تحلیل نیکوتری برای نماز نیست همانطور که برای تحریم نماز، تحریمی نیکوتر و زیباتر از تکبیر نیست. از اینرو تحریم نماز، اظهار بزرگواری الله متعال می باشد که اثبات کننده ی همه صفات های کمال برای الله متعال و تنزیه حق از هر عیب و نقص و یکتا بودن حق سبحانه و تعالی در آن و تعظیم و تجلیل الله متعال می باشد. پس تکبیر در بردارنده تفاسیل افعال و اقوال و احوال و هیئات نماز می باشد. از اینرو از اول تا آخر نماز توضیح مضمون " الله اکبر " می باشد. و چه تحریمی نیکوتر از این تحریم که متضمن اخلاص و توحید است، می باشد؟

و این تحلیل از جانب نمازگزار در بردارنده ی احسان به برادران مومنش می باشد. بنابراین نماز با اخلاص شروع شده و با احسان نیز خاتمه می یابد.

پاسخ دلایل قائلین به مخفف گزاردن نماز:

قائلین به تکمیل نماز می گویند: نماز بر این طریق و ترتیب وضع شده است؛ به گونه ای که ممکن نیست، آنچه را که از مقاصد نماز ذکر کردیم، با وجودیکه تنها جزئی از قدر و منزلت و حقیقت نماز بود، حاصل شود مگر با اتمام و اکمال و به آرامی و بدون شتاب گزاردن آن، همانطور که رسول الله ﷺ انجام دادند. و محال است آنچه که ذکر کردیم با نمازی عجولانه و با شتاب و سبک، که تابع خواهشات امام و مامومین برخاسته، حاصل

گردد. و هرکس بخواهد این نماز را بگذارد، چاره‌ای جز طولانی کردن آن ندارد. و نمازی که در آن حرج و مشقت باشد، همچون نماز مسافر و معذور، از آن استثنا می باشد.

اما استدلالان به احادیثی که امر به ایجاز و اختصار می کند: براستی که بیان کردیم که درحقیقت، اختصار آن چیزی است که رسول الله ﷺ آنرا انجام دادند و تا زمانیکه وفات نمودند، بر آن مداومت کردند و این عمل رسول الله ﷺ می باشد که بیانگر اختصار است، و تعریف اختصار به غیر آن، جایز نیست.

اما اینکه رسول الله ﷺ در نماز صبح، معوذتین را تلاوت کردند، تنها در سفر بوده، همانطور که در حدیث بدان تصریح شده است. و براستی که برای مسافر مباح و یا واجب گشته که نماز را به سبب مشقت سفر، قصر کند و برای وی تخفیف در ارکان نماز مباح گشته است. پس چرا به قرائت و تلاوت رسول الله ﷺ در حَضَر که در نماز صبح صد آیه می خواندند، عمل نمی کنید؟

اما اینکه رسول الله ﷺ در نماز صبح سوره‌ی تکویر را تلاوت کردند، اگر در سفر بوده که برای شما دلیلی در آن نیست و اگر در حضر بوده، کسی که این مساله را از رسول الله ﷺ روایت کرده، همان کسی است که روایت کرده که آن حضرت ﷺ در نماز صبح شصت تا صد آیه را تلاوت می کردند. و روایت کرده که در نماز صبح سوره‌ی "ق" و مانند آنرا قرائت می کردند. و گاهی که رسول الله ﷺ به نماز می ایستادند و اراده‌ی طولانی کردن آنرا داشتند، اگر عارضه‌ای همچون گریه‌ی کودک و مانند آن پیش می آمد، در نماز تخفیف قائل می شدند. (وچه بسا که تلاوت سوره‌ی تکویر بدین سبب بوده است).

اما حدیثی که بدین اشاره دارد که رسول الله ﷺ در رکوع و سجده سه بار تسبیح می گفتند، ثابت نمی باشد، و بلکه احادیث صحیح بر خلاف آن می باشد و السعدی که راوی حدیث می باشد، مجهول بوده و حال وی شناخته نشده است. و براستی که انس رضی الله عنه گفت:

عمر بن عبدالعزیز شبیه ترین مردم در نماز به رسول الله ﷺ بود و مقدار رکوع و سجده اش، حدود ده تسبیح بود. و اگر روایت سعدی از پدر یا عمویش ثابت شود، انس ﷺ در این موضوع از وی داناتر می باشد. ویراستی که علم کسی که ده سال همراه رسول الله ﷺ بوده کجا و علم کسی که جز یک یا چند نماز همراه رسول الله ﷺ بوده، کجا؟

دیگر اینکه که عموی این سعدی یا پدرش از جمله ی مشاهیر صحابه نبوده که مداومت و ملازمت وی با رسول الله ﷺ همچون ملازمت انس و براء بن عازب و ابوسعید خدری و عبدالله بن عمر و زید بن ثابت رضی الله عنهم و غیر اینها از صحابه که روش نماز رسول الله ﷺ و اندازه ی آن را ذکر کرده اند، باشد. و چگونه رسول الله ﷺ بعد از رکوع به گونه ای می ایستادند که گمان می شد، فراموش کردند که به سجده بروند، درحالی که در رکوع سه تسبیح می گفتند؟! که در این حالت قیام پس از رکوع را چندین برابر رکوع و همچنین نشستن بین دو سجده را چندین برابر سجده قرار می دادند به گونه ای که گمان می شد که به اشتباه افتاده اند. درحالی که شکی نیست که رکوع و سجده ی رسول الله ﷺ متناسب با قیام آن حضرت ﷺ بعد از رکوع و نشستن بین دو سجده شان متناسب با سجده بوده است، تا اینکه شما اطالهی این دو رکن را مکروه دانسته و عده ای از شما غلو کرده و نماز را با طولانی کردن رکوع و سجده باطل می دانند در حالی که براء بن عازب رضی الله عنه شاهد تناسب رکوع و سجده ی رسول الله ﷺ با قیام شان بوده است و در اینصورت محال است که مقدار آن به اندازه سه تسبیح بوده باشد و شاید که یک دفعه آن را به سبب عارضه ای، خفیف گزاردند و همان را عموی سعدی یا پدرش دیده و از آن خبر داده است.

و رسول الله ﷺ اینگونه حکم کردند که طولانی بودن نماز انسان به فهم و دانش او بستگی دارد و این حکم سزاوارتر از آن است که به قلت فهم و فقه تخفیف دهنده ی نماز حکم شود. و حکم رسول الله ﷺ همان حکم حق است و آنچه که مخالف با آن باشد،

حکمی باطل و جائز می باشد. مسلم در صحیحش^۱ از عمار بن یاسر رضی الله عنه روایت می کند که رسول الله ﷺ فرمودند: (إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ، وَقَصْرَ خُطْبَتِهِ، مِثَّةٌ مِنْفَقِهِ، فَأَطِيلُوا الصَّلَاةَ، وَأَقْصِرُوا الْخُطْبَةَ) [براستی که طول نماز انسان و کوتاه کردن سخنرانی، نشانه و علامت دانش و آگاهی وی می باشد، پس نماز را طولانی بگزارید و سخنرانی را کوتاه کنید].

و در نزد دزدان نماز، عجله کردن در آن از علامات فقه می باشد و در نزد آنها هرگاه شخصی از ارکان و سجده و رکوع نماز دزدی کند، این دزدی وی علامت برتری و فقه وی می باشد. و در صحیح ابن حبان و سنن نسائی^۲ از عبدالله بن ابی اوفی روایت است که گفت: رسول الله ﷺ بسیار ذکر می کردند و به ندرت پیش می آمد که کلامی بگویند که در آن فایده ای نباشد و نماز را طولانی می گزاردند و خطبه را کوتاه می کردند و از اینکه که در کنار زنی ضعیف یا مسکینی راه رفته و نیازش را برطرف کند، تکبر نمی ورزیدند.

لذا این عمل رسول الله ﷺ، و آنها کلام ایشان در مورد نمازی همچون جمعه که مردم برای آن گردهم می آیند، می باشد و رسول الله ﷺ در نماز جمعه، سوره ی منافقون را به طور کامل تلاوت می کردند^۳. و هرگز حتی در یک جمعه هم به سه آیه آخر این دو سوره اکتفا نکردند. درحالی که بسیاری از مردم سنن ایشان را تعطیل کرده و به آیات آخر این دو سوره اکتفا کرده و هرگز آنها را به طور کامل تلاوت نمی کنند.

همچنین رسول الله ﷺ در نماز صبح روز جمعه، سوره ی "الْمُتَزِيلُ" یا سجده و "هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ" را به طور کامل در دو رکعت تلاوت می کردند. با وجودیکه قرائت آنحضرت همراه با آرامش و تانی بود^۴. که بسیاری از ائمه جماعات این کیفیت را تعطیل

۱- مسلم فی الخطبه (۸۶۹).

۲- ابن حبان (۶۴۲۳) (۶۴۲۴) والنسائی فی الجمعة (۱۴۱۴).

۳- کما فی صحیح مسلم فی الجمعة (۸۷۷).

۴- البخاری (۸۹۱) و مسلم (۸۸۰) کلاهما فی الجمعة.

کرده و بر یکی از دو سوره در هر رکعت کفایت می کنند. و بسیاری هم که هر دو سوره را در دو رکعت تلاوت می کنند، با سرعت می خوانند درحالی که اینگونه خواندن، برای امام مکروه است. و درحقیقت همدی اینها فرار از روش رسول الله ﷺ می باشد. به گونه ای که اگر حدیث صحیحی مخالف با آنچه که نسبت بدان الفت گرفته و عادت کرده اند، برایشان آورده شود، می گویند: این حدیث منسوخ و یا خلاف اجماع است. و ملاک و معیار و میزان در نسخ و یا مخالف بودن با اجماع، نزد آنها مخالفت با اقوالشان می باشد. درحالی که اگر احادیثی که بر تطویل و طولانی گزاردن نمازدلالت دارد، منسوخ باشند، قطعاً اصحاب رسول الله ﷺ بدان آگاه تر و داناتر بودند و بر کسی که به این احادیث عمل نمی کرد، بدان احادیث احتجاج نمی کردند و داناترین امت که خلفای راشدین می باشند، بدان عمل نمی کردند.

ازاینرو این صدیق امت و شیخ اسلام ﷺ است که نماز صبح را در حالی می گزارد که در آن سوره ی بقره را از اول تا آخر تلاوت می کند، با وجودیکه پشت سر وی، کهن سال و کوچک و نیازمند، می باشد، که به ایشان پس از نماز گفتند: نزدیک بود خورشید طلوع کند. پس فرمود: اگر خورشید طلوع می کرد، ما را غافل نمی یافت.^۱ و منهج و روش خلیفه ی راشد، عمر بن خطاب ﷺ در این مورد نیز گذشت که در نماز صبح سوره ی نحل یا یوسف یا هود یا یونس یا بنی اسرائیل و مانند آنها از سوره های دیگر را تلاوت می کردند.^۲ و حدیث عبدالله بن عمر ﷺ گذشت که رسول الله ﷺ به تخفیف و کوتاه گزاردن نماز امر می کردند، درحالی که بر ما با سوره ی صافات امامت می دانند.

۱- قراءة الصديق رضی الله عنه للبقرة اخرجها مالك ۸۲/۱.

۲- الموطا ۸۲/۱.

لذا آن چرا که رسول الله ﷺ انجام می دانند درحقیقت همان چیزی بود که بدان امر کردند. و حکایت ذکر و دعایی که رسول الله ﷺ در رکن اعتدال پس از رکوع می گفتند، گذشت؛ به گونه‌ای که آن چنان آنرا طولانی می‌کردند که صحابه گمان می‌کردند، آن حضرت ﷺ به اشتباه افتاده است. همچنین حدیث ابوسعید ﷺ درباب نماز ظهر رسول الله ﷺ گذشت که کیفیت آن به گونه‌ای بود که اگر کسی برای دستشویی به بقیع می‌رفت و پس از آن نزد اهلش رفته و وضو می‌گرفت و به مسجد می‌آمد، رسول الله ﷺ را در رکعت اول نماز می‌یافت.

پروردگارا، چقدر عجیب است کسی که اقتدا به رسول الله ﷺ را در این مساله حرام و یا مکروه می‌داند.

وما می‌گوییم: هرگز اینگونه نیست، سوگند به کسی که محمد را به حق فرستاده است، اقتدا به رسول الله ﷺ در این مساله مورد رضایت الله متعال می‌باشد گرچه عده‌ای آنرا ترک کند.

اما حدیث سعید بن عبدالرحمن بن ابی العمیاء و وارد شدن سهیل بن ابی امامه بر انس بن مالک که وی نمازی کوتاه، همچون نماز مسافر گزارده و پس از آن فرمود: براستی که این نماز همچون نماز رسول الله ﷺ بود. در این حدیث ابن ابی العمیاء متفرد می‌باشد و این در حالی است که وی شبهه مجهول است و همه‌ی احادیث صحیحی که از انس ﷺ روایت شده بر خلاف آن می‌باشد. لذا چگونه ممکن است که انس این کلام را گفته باشد در حالیکه وی می‌گوید: شبیه ترین کسی را که در نماز به رسول الله ﷺ دیده است، عمر بن عبدالعزیز بوده که حدود ده تسبیح در رکوع و سجده می‌گفت؟! و خود نیز از کسانی است که قیامش پس از رکوع به گونه‌ای بود که دیگران گمان می‌کردند که وی دچار فراموشی

شده و در بین دو سجده نیز اینچنین عمل می کرد؛ و می گفت: از اینکه نماز رسول الله ﷺ را بر شما بگذارم، دریغ نمی ورزم و بر ضایع کردن نماز توسط مردم، گریه می کرد.

و آنچه از احادیث صریح و صحیح که گذشت در رد حدیث ابی العمیاء، کفایت می کند که نه در سند آنها و نه در دلالتشان شبهه ای نیست. و در صورتی هم که حدیث ابی العمیاء صحیح باشد - در حالی که از صحت به دور است - واجب است که بر این حمل شود که آن نماز رسول الله ﷺ، سنت راتبه بوده است، همچون سنت صبح و مغرب و عشاء و تحیت المسجد و امثال اینها، نه اینکه این همان نمازی بوده که رسول الله ﷺ دائما آنرا برای اصحاب می گزاردند. و این همان تاویلی است که بطلان آنرا از بین برده و سایر احادیث صحیح صریح، آنرا بدین معنا بر می گردانند. زیرا هیچ شکی نیست که رسول الله ﷺ سنت صبح را کوتاه می گزاردند، حتی که ام المومنین عایشه رضی الله عنها با خود می گفتند: 'آیا رسول الله در نماز القرآن را تلاوت کردند؟' و رسول الله ﷺ نماز را در سفر نیز کوتاه می کردند، حتی که گاهی در نماز صبح، معوذتین را تلاوت می کردند و هرگاه صدای گریه ی بچه ای را می شنیدند نیز نماز را کوتاه می کردند.

از اینرو سنت آن است که هر جا رسول الله ﷺ نماز را کوتاه گزاردند، آنجا تخفیف و خلاصه گزاردن نماز سنت است و هر جا که نماز را طولانی گزاردند، آنجا تطویل و طولانی گزاردن نماز سنت می باشد و در اغلب اوقات، متوسط گزاردن نماز سنت می باشد. بنابراین آنچه که انس آنرا انکار کرد، شدت عملی است که شخص با وجود نیاز به خفیف گزاردن نماز، برخودش سخت گرفته و نماز را کوتاه نمی گردانند، که هیچ شکی نیست که چنین عملی خلاف سنت و روش رسول الله ﷺ می باشد.

اما حدیث معاذ رضی الله عنه و اینکه رسول الله صلی الله علیه و آله به وی فرمودند: (يَا مُعَاذُ، أَكُنَّا أَتَى؟) که دزدان جز به این قسمت از حدیث چنگ نزده و در اول و آخر حدیث تامل نکرده‌اند.

پس قصه‌ی معاذ رضی الله عنه را گوش کن: از جابر بن عبدالله رضی الله عنه روایت است که گفت: ^۱مردی با دو شتر آبکش در حالی که شب فرارسیده بود، آمده و معاذ رضی الله عنه را در حالی یافت که نماز عشاء را می‌گزارد. وی شترش را خوابانده و به سوی معاذ رضی الله عنه رفت. معاذ رضی الله عنه سوره‌ی بقره یا نساء را تلاوت می‌کرد که آن مرد نمازش را کوتاه گزارد و رفت و چون آگاه شد که معاذ رضی الله عنه از وی بدگویی کرده، نزد رسول الله صلی الله علیه و آله آمده و از وی شکایت کرد. که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: (يَا مُعَاذُ، أَكُنَّا أَتَى؟) او (أَفَاتَيْنِ) ای معاذ مردم را به فتنه می‌افکنی یا اینکه فرمودند: فتنه می‌انگیزی. و سه بار این سخن را تکرار کردند و سپس فرمودند: (فَلَوْلَا صَلَّيْتَ بِسَبْحِ اسْمِ رَبِّكَ، وَالشَّمْسِ وَضَحَاهَا، وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى، فَإِنَّهُ يُصَلِّيَ وَرَأَاكَ الْكَبِيرُ الضَّعِيفُ وَذُو الْحَاجَةِ) پس چرا سوره‌های "سَبْحِ اسْمِ رَبِّكَ"، "وَالشَّمْسِ وَضَحَاهَا"، "وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى"، را در نماز نخواندی. برآستی که پشت سر تو پیرمرد و ضعیف و نیازمند نماز می‌گزارد.

و در مسند امام احمد ^۲ از انس بن مالک رضی الله عنه روایت است که گفت: معاذ بن جبل رضی الله عنه قومش را امامت می‌داد. حرام درحالی که قصد آب دادن نخلش را داشت، به مسجد داخل شد تا همراه دیگران نماز بخواند. وقتی که دید معاذ، نماز را طولانی کرد، نمازش را کوتاه گزارد و به نخلستانی رفت تا آن را آبیاری کند. وقتی که معاذ رضی الله عنه نماز را به پایان رساند، جریان به او گفته شد که فرمود: برآستی که وی منافق است، آیا نماز را به سبب آبیاری نخلش رها می‌کند؟ انس می‌گوید: پس حرام نزد رسول الله صلی الله علیه و آله آمد درحالی که معاذ رضی الله عنه هم حاضر بود و

۱- البخاری (۷۰۵) و مسلم (۴۶۵).

۲- المسند (۱۲۲۴۷) و البزار (۴۸۱) من کشف الاستار و قال الهیثمی فی مجمع الزوائد ۷۱/۲: و رجال احمد رجال الصحیح و عراه الحافظ بن حجر فی الاصابه عمد ترجمه حرام - حیث ضبطت الاسم منه و من مصادره السابقه - الی النسائی و ابویعلی و ابن السکن و صححه.

گفت: ای پیامبر خدا، من اراده‌ی آبیاری نخلم را داشتم که وارد مسجد شدم تا همراه مردم نماز بگذارم. وقتی که معاذ نماز را طولانی کرد، نمازم را کوتاه گزاردم و به نخلم پیوستم که وی گمان کرده که من منافق هستم. سپس رسول الله ﷺ به معاذ ﷺ روی آورده و فرمودند: (أَفَتَأَنَّ أَنتَ، أَفَتَأَنَّ أَنتَ، لَا تُطَوِّلْ بِهِمْ، أَقْرَأْ: بِسَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا، وَكُحُومَهَا) مردم را در فتنه می‌افکنی، مردم را در فتنه می‌افکنی، نماز را بر آنها طولانی مکن، در نماز سوره‌های "سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى"، "وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا" و امثال آنها را بخوان. و از معاذ بن رفاعه‌ی انصاری از سلیم - مردی از بنی سلمه - روایت است^۱ که وی نزد رسول الله ﷺ آمده و گفت: یا رسول الله، معاذ بن جبل ﷺ بعد از اینکه ما می‌خواهیم چون کشاورز هستیم و به علت خستگی زود می‌خواهیم نزد ما آمده و ما را برای نماز فرا می‌خواند ما نیز حاضر می‌شویم و نماز را بر ما طولانی می‌گزارد. پس رسول الله ﷺ فرمودند: (يَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، لَأَتُكُنَّ فَتَنًا، إِمَّا أَنْ تُصَلِّيَ مَعِيَ، وَإِمَّا أَنْ تُخَفِّفَ عَلَيَّ قَوْمِكَ) ای معاذ از جمله‌ی بیزارکنندگان مباش. یا همراه من نماز بگذار و یا نماز را بر قومت کوتاه بگذار. سپس فرمودند: (يَا سُلَيْمُ، مَاذَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ؟) ای سلیم، چه مقدار از قرآن همراه توست؟ گفت: براستی که از الله متعال بهشت را می‌طلبم و از آتش جهنم به او پناه می‌برم. به خدا سوگند، از زمزمه‌ی شما و معاذ و آنچه که با آن الله متعال را در نماز می‌خوانید، چیزی نمی‌دانم و توانایی مناجاتی همچون مناجات شما و معاذ را ندارم. پس رسول الله ﷺ فرمودند: (وَهَلْ تُصِيرُ دَلْدَلَتِي، وَدَلْدَلَتُهُ مُعَاذٌ إِلَّا أَنْ نَسْأَلَ اللَّهَ الْجَنَّةَ، وَنَعُوذُ بِهِ مِنَ النَّارِ) آیا زمزمه من و معاذ را جز این می‌دانی که ما هم از الله متعال بهشت را می‌خواهیم و از آتش جهنم به او پناه می‌جوئیم.

^۱ - المسند (۲۰۶۹۹) و قال الهیثمی فی مجمع الزوائد ۷۱/۲-۷۲: رواه احمد، ومعاذ بن رفاعه لم یدرك الرجل الذی من بنی سلمه لانه استشهد باحد ومعاذ تابعی والله اعلم. وابوداود (۷۹۲) (۷۹۳) وابن ماجه (۹۱۰) (۳۸۴۷).

اگر در جواب گفته شود: امام احمد از بریده روایت کرده که گفت^۱: معاذ بن جبل رضی الله عنه نماز عشاء را بر یارانش درحالی می‌خواند که در آن " اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ " را تلاوت می‌کرد. شخصی قبل از اینکه معاذ رضی الله عنه از نماز فارغ شود، برخاسته و نماز گزارد و رفت و این مساله موجب شد تا معاذ رضی الله عنه سخن تنیدی در مورد وی بگوید. آن شخص برای عذر خواهی نزد رسول الله صلی الله علیه و آله آمده و گفت: من در نخلستانم کار می‌کنم و بر آب آن می‌ترسم. پس رسول الله صلی الله علیه و آله به معاذ رضی الله عنه فرمودند: (صَلِّ بِـ {الشَّمْسِ وَضُحَاهَا} وَنَحْوَهَا مِنَ السُّورِ) با تلاوت سورهی "الشَّمْسِ وَضُحَاهَا" و مانند آن از دیگر سوره ها نماز بگزار.

این اعتراض اینگونه جواب داده شده: که قصه‌ی معاذ رضی الله عنه تکرار شده و در واقع یک قصه می‌باشد و این جواب در نهایت دوری از صواب می‌باشد. چرا که معاذ رضی الله عنه بسیار فقیه تر از آن بود که رسول الله صلی الله علیه و آله وی را از چیزی نهی کند و باز وی بدان عمل، بازگردد. بهتر از این جواب آن بود که بگویند: وی در رکعت اول سورهی "البقرة" و در رکعت دوم سورهی "اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ" را خوانده است و کسانی که همراه وی در رکعت اول بودند، گفتند که در نماز سورهی بقره را خوانده است و برخی که قرائت وی را در رکعت دوم شنیدند، گفتند: که وی سورهی "اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ" را تلاوت کرده است. آنچه که در صحیحین آمده، آن است که وی در نماز سورهی بقره را تلاوت کرده است و برخی از راویان شک کرده و گفته‌اند که سورهی بقره و نساء را تلاوت کرده است و قصه‌ی قرائت "اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ" توسط معاذ رضی الله عنه در صحیحین ذکر نشده و آنچه که در حدیث صحیح آمده است، نسبت بدان سزاوارتر می‌باشد و براستی که جابر رضی الله عنه حدیث را حفظ کرده و گفته است: معاذ رضی الله عنه همراه رسول الله صلی الله علیه و آله نماز عشاء را می‌گزارد و سپس به سوی قومش آمده و برای آنها امامت می‌داد و سورهی بقره را آغاز می‌کرد و قصه را ذکر می‌کند. و این جابر رضی الله عنه است که خبر داده که معاذ رضی الله عنه یک

بار این عمل را انجام داده است و سوره‌ی بقره را خوانده است و شکی در آن ندارد. و بر صحت این حدیث که صحیحین نیز آن را تخریج کرده اند، اتفاق می باشد. والله اعلم.

تعمق و شدت عملی که از آن نهی شده است:

بنابراین واضح گردید که تعمق و زیاده روی و شدت عملی که رسول الله ﷺ از آن نهی کردند، همان بوده که با روش آنحضرت ﷺ و اصحاب گرامی ایشان و آنچه که آنها برآنبودند، مخالف بوده است. و نشان می دهد که موافقت با رسول الله ﷺ و خلفای راشدین علیهم السلام پس از ایشان، در عملکردی که داشتند، محض متابعت و پیروی می باشد، گرچه عده ای از آن آگاهی نداشته و از آن سرباز زنند.

غلو و زیاده روی عبارت است از مخالفت با آنچه که رسول الله ﷺ آن را آورده و آن را کم دانستن و بر آن افزون می باشد؛ که نقطه مقابلش ضایع کردن و کاستن از آن می باشد؛ که در واقع هردو اشتباه و گمراهی و انحراف از راه راست و روش استوار و پایدار می باشد. و دین الله متعال معتدل بین افراط و تفریط است.

علی بن ابی طالب علیه السلام می گوید: 'بهترین مردم کسانی اند که بر راه و روش میانه باشند، چرا که غلو کننده به سوی آنها باز می گردد و آنکه از پس می رود و دنباله رو می باشد بدانها ملحق می گردد.

ابن عایشه می گوید: هر کاری که الله متعال انسان را به انجام دادن آن امر نموده شیطان به دو صورت در آن وسوسه می کند، یا به افزودن و غلو کردن در آن و یا به سوی تقصیر و کوتاهی و کاستن از آن می خواند. و برخی از سلف می گویند: دین اسلام بین افراط و تفریط است. برآستی که الله متعال در مواضع بسیاری از کتابش، انسانها معتدل و میانه رو را ستایش می کند آنجا که می فرماید:

﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ [فرقان: ۶۷].

[و کسانی که به هنگام خرج کردن (مال برای خود و خانواده) نه زیاده روی می کنند و نه سخت گیری، و بلکه در میان این دو (یعنی اسراف و بخل، حد) میانه روی و اعتدال را رعایت می کنند]، و می فرماید:

﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّخْسُورًا﴾ [اسرا: ۲۹].

[دست خود را بر گردن خویش بسته مدار (و از کمک به دیگران خودداری مکن و بخیل نباش)، و آن را فوق العاده گشاده مساز (و بذل و بخشش بی حساب مکن و اسراف مورز، بدان گونه) که سبب شود از کار بمانی و مورد ملامت (این و آن) قرار گیری و لخت و غمناک گردی].

و می فرماید: ﴿وَأْتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا﴾ [اسرا: ۲۶].

[حق خویشاوند را (از قبیل: صله رحم و نیکوئی و مودت و محبت)، و حق مستمند و وامانده در راه را (از قبیل: زکات و صدقه و احسان)، پرداز، و به هیچ وجه باد دستی مکن].

بنابراین منع خویشاوند و مستمند و در راه مانده از حقشان انحرافی است که به سوی بخل ورزیدن، و تبذیر و اسراف در حق آنها انحرافی در بذل و بخشش بدانها می باشد؛ درحالی که خشنودی خداوند در میان این دو قرار دارد. براین اساس است که این امت، میانه رو ترین امت ها قرار گرفته است و قبله ی آن وسط ترین قبله ها در میان دو قبله ی منحرف می باشد. و آنچه که وسط است از طرفین مورد حمایت قرار می گیرد، اما آنچه که در اطراف است، بیشتر در معرض نفوذ می باشد، همانطور که شاعر می گوید: او در وسط حمایت شده بود تا اینکه حوادث وی را در بر گرفت و او که در وسط بود همچون اطراف گردید.

اما در مورد این کلامشان که: محبت صحابه نسبت به رسول الله ﷺ و صوت و قرائت ایشان، آنان را و می داشت تا در برابر اطالهی نماز توسط رسول الله ﷺ شکیبایی و بردباری کنند، به گونه‌ای که هیچ مشقتی را احساس نمی کردند.

باید گفت: سوگند به الله متعال که حالت صحابه نسبت به رسول الله ﷺ اینگونه بوده است و بلکه محبت ایشان نسبت به رسول الله ﷺ، آنها را و می داشت که جان و مال خود را در پیشگاه او تقدیم کنند. و با جان خود از جان مبارک ایشان حفاظت کنند و بدین سبب بود که در جلوی ایشان به سوی مرگ پیش می رفتند و جانشان را در راه رضای محبوب تقدیم می کردند. و به الله سوگند این شان و منزلت کسانی است که پس از رسول الله ﷺ تا روز قیامت از آنحضرت ﷺ پیروی می کنند به گونه‌ای که در راه متابعت از سنت‌های گهر بارش به ملامت هیچ کس ملامت کننده‌ای توجه نمی کنند و سرزنش سرزنش کنندگان، آنها را از عمل به سنت هایش باز نمی دارد. بنابراین در متابعت و پیروی و حرکت در مسیر حق با روش و هدایت رسول الله ﷺ، ملامت هر ملامت کننده‌ای و طعن هر طعنه زننده‌ای و دشمنی هر جاهلی را به دوش می کشند. و کسانی که در برابر سنت مبارک و اطهرش به آراء افراد راضی شده و بدان تمسک بسته و از آن روی نمی گردانند و نصوص کتاب و سنت را بدان عرضه می کنند - پادشاه را به سپاه عرضه می کنند - درواقع آنچه که از قرآن و سنت موافق با آراء افراد بود، قبول کرده و آنچرا که مخالف با آنها باشد، با انواع تاویل و با ملاطفت و آرامی رد می کنند، بدین گونه که یک بار می گویند: عمل به ظاهر این نص متروک می باشد و باری می گویند: کسی را که بدان قائل باشد، نمی شناسند و باردیگر می گویند: آن منسوخ است و گاهی می گویند: کسانی که از آنها پیروی می کنیم، نسبت به ما در این موضوع، داناتر و آگاه تر می باشند. و بدین وسیله (به گمانش) در نزد وی دلیل صحیحی در آنچه که با آن مخالفت کرده که اقتضای مخالفت را دارد، می باشد.

از اینرو پیروان رسول الله ﷺ در مجاهده‌ی با این فرق، همیشه در میدان حاضر بوده و پیرامون پیروی کردن از سنت‌های گهربار آنحضرت ﷺ حرکت کرده، و گرچه شخصیت بزرگوار ایشان از جلوی چشمانشان غایب بوده، درحقیقت با چشمانشان هدایت مستقیمی را که رسول الله ﷺ بر آن بودند، مشاهده کردند.

سیاق نماز رسول الله ﷺ:

پس از این سیاق نماز رسول الله ﷺ را به گونه‌ای که گویا به چشم مشاهده می‌کنی، از ابتدای روی آوردن به قبله و گفتن تکبیر تا سلام دادن آنحضرت ﷺ از نماز، را بیان می‌کنیم. پس از آن هرآنچه را که می‌خواهی برای خود اختیار کن:

قیام و قرانت رسول الله ﷺ در نماز:

هرگاه رسول الله ﷺ برای نماز برمی‌خاست، رو به قبله کرده و در جایگاه نمازشان ایستاده و سپس دستان مبارک را تا برابر نرمه گوشه‌هایشان بلند می‌کردند^۱. درحالی‌که انگشتان رو به قبله و باز بودند و در این حالت "الله اکبر" می‌گفتند. و قبل از گفتن تکبیر، هرگز این جملات را تکرار نمی‌کردند که: نیت کردم که چهار رکعت نماز فرض بخوانم، و خالصانه برای الله متعال به قبله روی آوردم و امام هستم. و حتی یک جمله از مجموع این جملات از اول تا آخر نماز رسول الله ﷺ نبوده است. و اصحاب بزرگوار آن حضرت ﷺ، حرکات و سکنات و هیئت نماز رسول الله ﷺ را از ایشان نقل کرده‌اند، حتی که پراکندگی ریش مبارکشان در نماز را ذکر کرده‌اند و حتی اینکه یک بار رسول الله ﷺ در نماز نوه دخترش (زینب) را حمل کردند، را نقل کرده و آن‌را رها نکردند، با این وجود چگونه ممکن است که همه‌ی آنها اتفاق کرده و این (نیت زبانی) را ترک کرده باشند که در واقع شعار ورود به نماز می‌باشد؟

به خدا سوگند، اگر چیزی از این اقوال از رسول الله ﷺ ثابت می بود، قطعاً اولین کسانی که به حضرتش ﷺ اقتدا می کردند و به عمل بدان مبادرت می ورزید، ما بودیم.

پس از گفتن تکبیر، دست چپ را با دست راست گرفته و آن را در بالای مفصل دست چپ قرار داده و دستها را بر روی سینه^۱ قرار می دادند و سپس این دعا را می خواندند:^۲ (اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ، كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، اللَّهُمَّ تَقْنِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا تَقْنِي الثُّوبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ، اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالتَّلَجِ وَالْبَرْدِ) [پروردگارا، میان من و گناهانم فاصله بپانداز همانطور که میان مشرق و مغرب فاصله انداختی. پروردگارا، همچنان که پارچه سفید، از پلیدی و چرک، پاک و صاف می گردد، گناهان مرا پاک و صاف بگردان. پروردگارا، گناهان مرا به وسیله آب، یخ و تگرگ بشوی و پاک گردان].

و گاهی این دعا را می خواندند:^۳ (وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ خَفِيفًا، وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، إِصْلَاتِي، وَتُسْكِي، وَمَحْيَايَ، وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، لَا شَرِيكَ لَهُ، وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ، اللَّهُمَّ أَلْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَلْتَ أَلْتَ رَبِّي، وَأَنَا عَبْدُكَ، ظَلَمْتُ نَفْسِي، وَاعْتَرَفْتُ بِذُنُوبِي، فَاعْفِرْ لِي ذُنُوبِي جَمِيعًا، إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَلْتَ، وَاهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَخْسَنِهَا إِلَّا أَلْتَ، وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَلْتَ، لَيْتَكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ، وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ، أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ، تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ) [رو به سوی کسی کردم که آفریننده آسمانها و زمین است، درحالی که حقگرا و (مسلمانم) و از مشرکان نیستم. همانا نماز، عبادت، زندگی و مرگم برای خداوند جهانیان است که شریکی ندارد. بدین چیز امر شده ام و من اولین مسلمانانم. پروردگارا، پادشاه تویی. معبود

۱- درمساله طریقهی دست بستن در نماز پیشنهاد این حقیر آن است که به تحقیق سید ذکریا حسینی در این باب با عنوان "بررسی شیوه دست گرفتن پیامبر در قیام نماز" رجوع شود که به طور مفصل دلایل روایی مذاهب و اقوال ائمه حدیث در مورد احادیثی که در این باب آمده، به طور جامع بررسی شده است. این منبع در اینترنت قابل دسترسی می باشد. (مترجم).

۲- البخاری فی الاذان (۷۴۴) و مسلم فی المساجد (۵۹۸).

۳- مسلم فی صلاة المسافرين (۷۷۱).

به حق جز تو نیست (پاک و منزهی و به ستایش مشغولم) تو پروردگار منی و من بنده توأم. بر خود ستم کردم و به گناهم اعتراف دارم. پس تمام گناهانم را بیامرز که آمرزنده ای جز تونیست. مرا به بهترین اخلاق هدایت کن که جز تو کسی دیگر بدان هدایت گر نمی باشد. و اخلاق بد را از من دور گردان که کسی جز تو دور کننده ی آن نیست. لیبیک می گویم و مطیع فرمانت هستم. همه نیکی ها در دستان توست و بدی به تو نمی رسد. (هدایت شونده آن کس است که تو هدایت کرده ای). از توام و به سوی تو باز می گردم. مبارک و بلند مرتبه ای، از تو طلب آموزش میکنم و به سوی تو باز گشته و توبه می کنم].

لیکن این دعا تنها در نماز شب از رسول الله ﷺ حفظ گشته است. و گاهی می گفتند: **اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا، اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا، اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا، اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا، الْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا، الْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا، سُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَ آصِيلًا، سُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَ آصِيلًا، سُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَ آصِيلًا.**

و گاهی می گفتند: **اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرَائِيلَ، وَمِيكَائِيلَ، وَإِسْرَافِيلَ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، غَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، أَلْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ، اهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ، إِنَّكَ قَهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** [خداوند، ای پروردگار جبرئیل و میکائیل و اسرافیل، ای آفریننده آسمانها و زمین، ای آگاه به نهان و آشکار، تو میان بندگان در آنچه اختلاف می ورزند قضاوت می کنی، در آنچه مورد اختلاف هست مرا با اذن خود به حق و راستی هدایت کن. همانا هر که رابخواهی به راه راست هدایت می کنی].^۱

سپس **(أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ)** می گفتند و گاهی به جای آن می گفتند: **(أَعُوذُ بِاللَّهِ**

۱- ابوداود (۳۴۴) و ابن ماجه (۸۰۷) و شعب الایمان (۲۸۶۵).

۲- مسلم (۷۷۰) و ابوداود (۷۶۷) و ابن ماجه (۱۳۵۷) و الترمذی (۳۴۲۰) و النسائی (۱۶۲۵).

۳- البته دعاهای دیگری در این باب از رسول الله ﷺ روایت شده که برای اطلاع بیشتر به "صفة صلاة النبي" ص ۹۱ تا ۹۵ رجوع شود.

مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ نَفْخِهِ وَهَمْزِهِ وَنَفْثِهِ) [از شیطان رانده شده به الله متعال پناه می‌برم، از کبر و غرور و شعرو سحر و جنون و دیوانگی اش]. و گاهی می‌گفتند: (اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، مِنْ هَمْزِهِ، وَنَفْخِهِ، وَنَفْثِهِ) [پروردگارا به تو پنا می‌برم از شر شیطان رانده شده، از جنون و کبر و شورش].^۱

پس از این، فاتحة الكتاب (سوره‌ی فاتحه) را تلاوت می‌کردند که اگر نماز جهری بود، (همچون مغرب و عشاء و صبح) صحابه قرائت آنحضرت ﷺ را می‌شنیدند درحالی‌که قرائت جهری "بسم الله الرحمن الرحيم" را نمی‌شنیدند. از اینرو پروردگارش داناست که آیا آن را قرائت می‌کردند یا نه؟ و قرائت را آیه به آیه قطع می‌کردند، بدین گونه که پس از تلاوت ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وقف کرده و سپس ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ را آغاز می‌کردند و دوباره وقف می‌کردند و سپس ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ را آغاز می‌کردند و به آرامی و ترتیل تلاوت می‌کردند، الرحمن را می‌کشیدند و الرحیم را نیز همچنین. و ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ را با "الف" می‌خواندند و هرگاه سوره را تمام می‌کردند به جهر، "آمین" گفته و مد آن را می‌کشیدند. و کسانی که پشت سر آن حضرت ﷺ نماز می‌گزارند، نیز به جهر آمین می‌گفتند، طوری که مسجد می‌لرزید.^۲

و راوی از آن حضرت ﷺ به صورت مختلف روایت کرده است: که آیا رسول الله ﷺ بین فاتحه و قرائت سوره‌ی بعد از آن سکوت می‌کردند و یا اینکه سکوت اندکی پس از کل قرائت در قیام داشتند؟ پس یونس از حسن از سمره روایت کرده که گفت: دو سکوت از رسول الله ﷺ را حفظ کرده‌ام، سکوتی در هنگام تکبیر گفتن در ابتدای نماز تا شروع قرائت و سکوتی دیگر در هنگام فراغت از قرائت فاتحه و سوره، قبل از رکوع. که ابی بن کعب،

^۱ - اسناد این روایات: المسند (۱۴۷۳) (۱۶۷۴۰) (۱۶۷۸۴) (۲۲۱۷۹) (۲۵۲۲۷) و ابوداود فی الصلاة (۷۶۴) و ابن ماجه فی اقامه

الصلاة (۸۰۷) و صححه الحاكم ۲۳۵/۱ و ابن خزيمة (۴۶۸) و ابن حبان (۷۴۹) و الترمذی (۲۴۲) و شعب الایمان (۱۹۰۴).

^۲ - ابوداود فی الصلاة (۹۳۲) و الترمذی فی الصلاة (۲۴۸) و حسنه، و ابن ماجه فی اقامه الصلاة (۸۵۵).

سمره را در این مساله تصدیق کرده و اشعث حمرانی از حسن روایت می کند که با یونس موافق می باشد و می گوید: سکوتی در هنگام آغاز و سکوتی در هنگام فراغت از کل قرائت در قیام بود^۱.

قتاده با هر دو مخالفت کرده و از حسن روایت می کند که گفت: سمره بن جندب و عمران بن حصین رضی الله عنهما با هم مذاکره می کردند که سمره گفت که وی از رسول الله صلی الله علیه و آله دو سکوت را حفظ کرده است، سکوتی پس از تکبیر گفتن و سکوتی به هنگام فراغت از غیر المفضوب علیهم ولّا الضّالین. در حالی که سمره رضی الله عنه این را از پیامبر صلی الله علیه و آله حفظ کرده بود، عمران آن را بر وی انکار کرد؛ پس نامه ای در این مورد به ابی بن کعب رضی الله عنه نوشتند که در پاسخ، ابی بن کعب رضی الله عنه گفت: سمره به درستی حفظ کرده است^۲.

همچنین قتاده از حسن از سمره روایت می کند که گفت: دو سکوت از رسول الله صلی الله علیه و آله حفظ کرده ام، سکوتی به هنگام آغاز نماز و سکوتی به هنگام فراغت از قرائت. سپس گفت که این سکوت پس از قرائت غیر المفضوب علیهم ولّا الضّالین بود^۳.

در حقیقت احادیث متفقند که رسول الله صلی الله علیه و آله در نماز تنها دو سکوت داشتند، یکی سکوتی که که در آغاز بوده و دیگری که در آن اختلاف می باشد که قتاده معتقد است آن سکوت پس از قرائت فاتحه بوده و سمره رضی الله عنه با وی مخالفت کرده و با وجودیکه در قولی با وی هم رای است، می گوید: سکوتی پس از فراغت از قرائت فاتحه و سوره بوده است که در این مورد یونس و اشعث با وی همراه می باشند و همین روایت در بین دو روایت ترجیح داده می شود. والله اعلم.

۱- ابوداود فی الصلاة (۷۷۷) وابن ماجه فی الاقامة (۸۴۵).

۲- ابوداود فی الصلاة (۷۷۹) وابن ماجه فی الاقامة (۸۴۴).

۳- ابوداود (۷۸۰) و الترمذی (۲۵۱) وحسنه، کلاهما فی الصلاة.

به طور کلی از رسول الله ﷺ، چه با اسناد صحیح و چه ضعیف، نقل نشده که آنحضرت ﷺ پس از قرائت فاتحه سکوت کرده‌اند تا اینکه مامومینی که پشت سر ایشان هستند، فاتحه را بخوانند و در مورد سکوت رسول الله ﷺ در این محل جز این حدیث مختلف فیه روایتی نیست، همانطور که مشاهده کردی. و اگر در این محل رسول الله ﷺ سکوتی طولانی می‌کردند، به گونه‌ای که قرائت فاتحه در آن میسر بود، قطعاً این مسأله بر صحابه پوشیده نمی‌ماند، و قطعاً معرفت و دانش صحابه نسبت به رسول الله ﷺ و نقل از ایشان مهمتر از سکوت افتتاح می‌باشد^۱.

پس از این رسول الله ﷺ سوره‌ای طولانی و گاهی کوتاه و گاهی سوره‌ای متوسط تلاوت می‌کردند، همانطور که احادیث در این مورد گذشت. و اینگونه نبوده که قرائت سوره‌ای را از وسط و یا آخر آن آغاز کنند، بلکه از ابتدای سوره شروع به تلاوت می‌کردند، که گاهی سوره را تکمیل می‌کردند - که اغلب مواقع اینگونه بوده است - و گاهی مقداری از آن را در رکعت اول و باقی سوره را در رکعت دوم می‌خواندند و هیچ کس از ایشان روایت نکرده که فقط آیه‌ای از یک سوره را تلاوت کرده باشند یا اینکه آخر سوره‌ای را خوانده باشند، مگر در نماز سنت صبح؛ چرا که رسول الله ﷺ سنت صبح را با این دو آیه می‌خواندند:

﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾
[بقره: ۱۳۶].

[بگوئید: ایمان داریم به خدا و آنچه (به نام قرآن) بر ما نازل گشته، و آنچه بر ابراهیم، اسماعیل، اسحاق، یعقوب، و اسباط (یعنی نوادگان یعقوب) نازل شده است، و به آنچه برای

^۱ - می‌گویم (این قیم): با این وجود، مذهب احمد و شافعی و اوزاعی و اسحاق رحمهم الله، سکوت بعد از فاتحه به منظور قرائت آن توسط مامومین می‌باشد.

موسی و عیسی آمده است، و به آنچه برای (همه) پیغمبران از طرف پروردگارشان آمده است. میان هیچ یک از آنان جدائی نمی‌اندازیم (نه این که مثل یهودیان یا عیسویان، بعضیها را بپذیریم و بعضیها را نپذیریم. بلکه همه پیغمبران را راهنمای بشریت در عصر خود می‌دانیم و کتابهایشان را به طور اجمال می‌پذیریم) و ما تسلیم (فرمان) خدا هستیم].

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾. [آل عمران: ۶۴].

[بگو: ای اهل کتاب! بیائید به سوی سخن دادگرانه‌ای که میان ما و شما مشترک است (و همه آن را بر زبان می‌رانیم، بیائید بدان عمل کنیم، و آن این) که جز خداوند یگانه را نپرستیم، و چیزی را شریک او نکنیم، و برخی از ما برخی دیگر را، به جای خداوند یگانه، به خدائی نپذیرد. پس هرگاه (از این دعوت) سر بر تابند، بگوئید: گواه باشید که ما منقاد (اوامر و نواهی خدا) هستیم].

و گاهی سوره‌ای را به طور کامل در نماز می‌خواندند، چنانچه اینکه ام‌المومنین عایشه رضی الله عنها می‌فرمایند: رسول الله ﷺ در نماز مغرب سوره‌ی اعراف را تلاوت کردند که آن را در دو رکعت تقسیم کردند. و گاهی سوره‌ای را که در رکعت اول خوانده بودند، آن را در رکعت دوم تکرار می‌کردند، همچون آنکه رسول الله ﷺ { إِذَا زُلْزِلَتْ } را در هر دو رکعت نماز صبح تلاوت کردند^۱. و گاهی دو سوره را در یک رکعت تلاوت می‌کردند، ابن مسعود رضی الله عنه می‌گوید: شخصی، نزد من آمد و گفت: در یک رکعت، همه سوره‌های مفصل (از سوره ق تا آخر قرآن) را تلاوت کردم. ابن مسعود رضی الله عنه گفت: آیا قرآن را مانن دشعر، تندو باعجله خواندی؟ من سوره‌هایی را که شبیه هم هستند و رسول الله ﷺ هر دو تای آنها را، در یک

رکعت تلاوت می‌کرد، خوب می‌دانم. سپس، ابن مسعود رضی الله عنه بیست سوره از سوره‌های مفصل را نام برد و فرمود: هر دو سوره را در یک رکعت بخوان.^۱

رسول الله صلی الله علیه و آله قرائت را در نماز صبح نسبت به سایر نمازها بلند و طولانی می‌کردند به گونه‌ای که کوتاه ترین سوره‌ای که از آن حضرت صلی الله علیه و آله در نماز صبح روایت شده، آن است که در حضر سوره‌ی "ق" و امثال آن را می‌خواندند. و در نماز صبح و دو رکعت اول نماز مغرب و عشاء قرائت را بلند و به جهر می‌خواندند و در سایر نمازها قرائتشان سری و نهانی بود. که گاهی در قرائت سری، آیه‌ای را به گوش صحابه می‌رساندند و در نماز صبح روز جمعه سوره‌ی "الم تَنْزِيلُ" و "هَلْ أُنِی" را به طور کامل تلاوت می‌کردند و به یکی از این دو سوره و یا مقداری از آن و مقداری از این اکتفا نمی‌کردند و در نماز جمعه سوره‌ی "الجمعة" و "المنافقون" را به طور کامل تلاوت می‌کردند و بر اواخر این دو سوره اکتفا نمی‌کردند و گاهی سوره‌ی "الاعلی" و "الغاشیة" را تلاوت می‌کردند. و در نمازهای عید، سوره‌های "ق" و "اِقْرَبِی السَّاعَةَ" را به طور کامل تلاوت می‌کردند و فقط به اواخر این دو سوره اکتفا نمی‌کردند. و گاهی در نمازهای سری و خفیه، سوره‌ای را می‌خواندند که در آن سجده‌ی تلاوت بود، و به سبب آن سجده می‌کردند که مامومین هم همراه ایشان سجده می‌کردند. و در نماز ظهر به اندازه‌ی ﴿الم تَنْزِيلُ﴾ و حدود سی آیه تلاوت می‌کردند و گاهی در آن ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾، ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾، ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ و مانند این سوره‌ها را تلاوت می‌کردند. و گاهی سوره‌ی "لقمان" و "

^۱ - البخاری فی الاذان (۷۷۵) و مسلم فی صلاة المسافرين (۷۷۲). و سوره‌های مفصل بر اساس قول صحیح عبارت است از: سوره‌ی حجرات تا آخر قرآن. بر اساس روایت ابوداود (۱۳۹۶) و سنن کبری بیهقی (۴۶۹۱)، سوره‌هایی را که رسول الله در یک رکعت با هم می‌خواندند عبارتند از: الرحمن و النجم در یک رکعت، اقتربت و الحاقه در یک رکعت، الطور و الذاریات در یک رکعت، اذواقعت و ن در یک رکعت، معارج و التنازعات در یک رکعت، ویل للمطففین و عبس در یک رکعت، المدثر و المزمل در یک رکعت، هل اتی و لا اقسم بیوم القیامه در یک رکعت، عم یتساءلون و المرسلات در یک رکعت، و الدخان و اذا الشمس کورت در یک رکعت بوده است.

الذاریات " را تلاوت می کردند. و در رکعت اول به گونه ای قیام می کردند که دیگر صدای پای هیچ کس شنیده نمی شد. (به قدر طولانی بود که همه به نماز می رسیدند). و همچنین در هر نمازی رکعت اول را به نسبت رکعت دوم طولانی تر می گزاردند.

و قرائت رسول الله ﷺ در نماز عصر، در دو رکعت اول، در هر رکعت به اندازه ی ۲۵ آیه بود. و گاهی در نماز مغرب سوره ی اعراف و گاهی سوره ی طور و گاهی مرسلات و گاهی دخان را تلاوت می کردند و از آن حضرت ﷺ روایت شده که در نماز مغرب ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ و ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ را نیز تلاوت کرده اند که تنها ابن ماجه^۱ این حدیث را روایت کرده است. و شاید که یکی از راویان آن، نسبت به قرائت این دو سوره در سنت مغرب، به اشتباه افتاده است، به گونه ای که رسول الله ﷺ این دو سوره را در دورکعت سنت مغرب تلاوت کردند و وی به اشتباه گفته است: این دو سوره را در نماز مغرب تلاوت می کردند یا اینکه لفظ [سنة] از نسخه ی اصلی، جا افتاده است^۲. والله اعلم.

و در نماز عشاء سوره ی ﴿وَالْتِّينِ وَالزَّيْتُونِ﴾ و ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ را تلاوت می کردند و همه ی کسانی که به ایشان اقتدا کرده بودند، به سبب سجده ی تلاوت با آنحضرت سجده می کردند. و در نماز مغرب سوره ی ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾ و امثال آن از سوره های دیگر را نیز تلاوت می کردند و هرگاه از قرائت فارغ می شدند، به منظور تازه کردن نفس، لحظه ای سکوت می کردند.

۱- ابن ماجه (۸۳۳).

۲- شیخ آلبانی می گوید: حدیث شاذ می باشد و محفوظ آن است که رسول الله ﷺ آن دو سوره را در نماز سنت مغرب می خواندند. مشکاة (۸۵۰).

رکوع رسول الله ﷺ:

پس از رکن قیام، رسول الله ﷺ دست‌ها را تا نرمه‌ی گوشها به مانند بالا بردن آنها در هنگام شروع نماز، بالا می‌بردند^۱، که این عمل از آن حضرت ﷺ صحیح می‌باشد. همانطور که تکبیر گفتن برای رکوع از ایشان به طور صحیح وارد شده است، بلکه کسانی که رفع یدین را در این محل، از آنحضرت روایت کرده‌اند، بیشتر از کسانی می‌باشند که از رسول الله تکبیر به هنگام رکوع را روایت کرده‌اند. پس از آن الله اکبر گفته و به رکوع رفته و دستها را بر زانوها گذاشته و آنها را بر زانوها استوار و محکم ساخته و بین انگشتان فاصله می‌انداختند و دو آرنج را از پهلوهایشان دور می‌کردند. پس از آن راست و استوار قرار می‌گرفتند به گونه‌ای که سر مبارک ایشان با کمرشان برابر بود و نه سرشان را بلند می‌کردند و نه پایین می‌گرفتند. و کمرشان را می‌کشیدند و جمع نمی‌کردند، سپس (سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ) می‌گفتند. و از آنحضرت ﷺ روایت شده که (سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ) نیز می‌گفتند، ابوداود می‌گوید: می‌ترسم که این زیاده (وَبِحَمْدِهِ) محفوظ نباشد^۲. و گاهی به قدر ده تسبیح، مکث می‌کردند و گاهی بیشتر و کمتر از این مکث می‌کردند و گاهی می‌گفتند^۳: (سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي) پروردگارا، تو پاک و منزّهی، خدایا تو را ستایش می‌نمایم، الهی، مرا ببخشای. و گاهی می‌گفتند^۴: (سُبُّوحٌ، قُدُّوسٌ، رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ) بسیار پاک و منزّه است پروردگار فرشتگان و جبرئیل. و گاهی می‌گفتند^۵: (اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَلَكَ أَسْلَمْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، أَلْتَ رَبِّي، خَشَعَ سَمْعِي يَوْصِرِي، وَدَمِي وَلَحْمِي، وَعَظْمِي وَعَصْبِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) پروردگارا برای تو رکوع کردم و بر تو توکل

۱- البخاری فی الاذان (۷۳۸) و مسلم فی الصلاة (۳۹۰).

۲- ابوداود فی الصلاة (۷۸۰) وللزیاده شواهد کما فی تلخیص الحبیر ۲۵۸/۱.

۳- البخاری (۷۹۴).

۴- مسلم (۴۸۷).

۵- النسائی (۱۰۵۱).

نمودم، تو پروردگار من هستی، گوش و چشم و خون و گوشت و استخوان و پی و رگم برای پروردگار جهانیان خشوع و فروتنی نمودند. و گاهی می گفتند^۱: (سُبْحَانَ ذِي الْجَبُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ) پاک است پروردگاری که مالک قدرت، فرمانروایی، بزرگی و عظمت است. و رکوع رسول الله ﷺ متناسب با طولانی و مخفف بودن قیام ایشان بود که این مساله در احادیث دیگر بیان گردید.

بلند شدن رسول الله ﷺ از رکوع:

سپس درحالی که (سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ) می گفتند از رکوع بلند شده و دستان مبارک را همچون زمانی که به رکوع رفتند، بالا می بردند و وقتی که در حالت قیام راست و استوار می ایستادند، (رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ) و گاهی (رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلْءُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَمِلْءُ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ، أَهْلَ الثَّوَاءِ وَالْمَجْدِ، أَحَقُّ مَا قَالَ الْعَبْدُ، وَكُلُّنَا لَكَ عَبْدٌ: اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أُعْطِيتَ، وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ) می گفتند^۲. و گاهی بر آن این دعا را می افزودند^۳: (اللَّهُمَّ طَهِّرْنِي بِالثلْجِ وَالْبَرْدِ، وَالْمَاءِ الْبَارِدِ اللَّهُمَّ طَهِّرْنِي مِنَ الذُّلُوبِ وَالْخَطَايَا، كَمَا يُنْقَى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْوَسَخِ).

وبه گونه ای این رکن را طولانی می گزارند که دیگران گمان می کردند که آن حضرت ﷺ به فراموشی و یا به اشتباه افتاده اند. و در نماز شب در این محل این ذکر را می گفتند^۴: (لِرَبِّي الْحَمْدُ، لِرَبِّي الْحَمْدُ) [حمد و ستایش برای پروردگار من است].

۱- ابوداود (۸۷۳).

۲- مسلم فی الصلاة (۴۷۷) (۴۷۸).

۳- مسلم فی الصلاة (۴۷۶).

۴- النسائي (۱۰۶۹) (۱۱۴۵) و ابوداود فی الصلاة (۸۷۴).

به سجده افتادن رسول الله ﷺ در پیشگاه الله متعال:

پس از این تکبیر گفته و به سجده می‌رفتند و رفع یدین نمی‌کردند و زانوهای را قبل از دستها روی زمین قرار می‌دادند که وائل بن حجر^۱ و انس بن مالک^۲ آنرا از ایشان روایت می‌کنند. و ابن عمر^۳ از ایشان روایت کرده که رسول الله ﷺ دستها را قبل از زانوهای بر زمین می‌گذاشتند^۴ و با ابوهریره^۵ مخالفت کرده که در سنن از رسول الله ﷺ روایت می‌کند که فرمودند: **إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَبْرُكُ كَمَا يَبْرُكُ الْبَعِيرُ، وَلْيَضَعْ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ** [هرگاه یکی از شما به سجده رفت، چون شتر نشیند، بلکه باید دستها را قبل از دو زانو بر زمین بگذارد]. و مقبری از ابوهریره^۶ از رسول الله ﷺ روایت می‌کند که فرمودند: **إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَدَيَّ بِرُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ** [هرگاه یکی از شما به سجده رفت، زانوهایش را قبل از دستهایش بر زمین بگذارد].

روایت از ابوهریره^۷ متعارض می‌باشند و نیز حدیث وائل بن حجر و ابن عمر^۸

با

یکدیگر در تعارض می‌باشند. ازاینرو گروهی، حدیث ابن عمر^۹ را ترجیح داده و گروهی حدیث وائل بن حجر^{۱۰} را ترجیح داده‌اند و گروهی مسلک نسخ را در پیش گرفته و گفته‌اند: در ابتدای امر قرار دادن دستها قبل از زانوهای بوده، سپس با قرار دادن زانوهای قبل از دستها نسخ شده است. که این مسلک ابن خزیمه در ذکر دلایل منسوخ بودن قرار دادن دستها قبل از زانوهای و ناسخ بودن قرار دادن زانوهای قبل از دستها می‌باشد. سپس از طریق

۱- ابوداود فی الصلاة (۸۳۸) والنسائی (۱۰۸۹) (۱۱۵۴) وابن ماجه فی الإقامة (۸۸۲) والترمذی فی الصلاة (۲۶۸) وقال: حسن

غریب، وابن حبان (۱۹۱۲) ودارمی (۱۳۲۰).

۲- الدارقطنی ۱/۳۴۵، والحاکم ۱/۲۲۶ و صححه.

۳- ابن خزیمه (۶۲۷) والحاکم ۲/۲۲۶ و صححه.

۴- ابوداود فی الصلاة (۸۴۰) والمسنند (۸۹۵۵) والنسائی (۱۰۹۱) والترمذی فی الصلاة (۲۶۹) وقال: غریب.

۵- مصنف ابن ابی شیبہ (۲۷۰۲) والبیهقی فی الکبری (۲۶۲۵) وضعفه.

اسماعیل بن ابراهیم بن یحیی بن سلمه بن کهیل از پدرش از سلمه از مصعب بن سعد روایت می کند که گفت: ^۱ ما در رفتن به سجده، دستها را قبل از زانوها قرار می دادیم، سپس امر شدیم که زانوها را قبل از دستها بر زمین قرار دهیم.

اگر این حدیث ثابت باشد، قطعاً می تواند در این مساله فیصله کننده باشد، ولی امام بخاری در مورد یحیی بن سلمه بن کهیل، امام بخاری در مورد وی می گوید: احادیث ناشناخته ای دارد. و یحیی بن معین می گوید: اعتبار ندارد، احادیثی نوشته نوشته نمی شود. و امام نسائی می گوید: روایت های او قابل قبول نیست. و در این حدیث یحیی و غیر او دچار توهم شده است، چرا که آنچه از مصعب بن سعد از پدرش معروف است، نسخ تطبیق (گذاشتن دستها در وسط زانوهای هنگام رکوع) با گذاشتن دستها بر زانوهای هنگام رکوع می باشد. و راوی این مساله را حفظ نکرده و گفته: آنچه که منسوخ است گذاشتن دستها قبل از زانوهای می باشد.

وقائین به گذاشتن دستها قبل از زانوهای می گویند: قطعاً حدیث ابن عمر رضی الله عنهما صحیح می باشد چرا که از روایت عبیدالله از نافع از ابن عمر می باشد و ابن ابی داود می گوید: این قول اهل حدیث می باشد. و گفتند: آنها در این مورد نسبت به دیگران داناتر می باشند، چرا که آن نقل محض است. و گفتند: و این سنتی است که اهل مدینه آن را روایت کرده اند و آنها در این مساله نسبت به دیگران داناتر و عالم تر می باشند. ابن ابی داود می گوید: برای آنها در این مورد دوسند می باشد: سند اول: محمد بن عبدالله بن حسن از ابی الزناد از اعرج از ابی هریره. و سند دوم: الدراوردی از عبیدالله از نافع از ابن عمر. و گفتند: حدیث وائل بن حجر دو طریق دارد که هر دو معلول می باشند. که در یکی از آنها شریک می باشد که در روایت

آن متفرد است. و دارقطنی در مورد وی می‌گوید: در آنچه که تنها است، قوی نیست. و طریق دوم از روایت عبدالجبار بن وائل از پدرش می‌باشد که از پدرش نشنیده است.

کسانی که قائل به قرار دادن زانوها قبل از دستها در سجده هستند، می‌گویند:

حدیث وائل بن حجر نسبت به حدیث ابوهریره و ابن عمر قوی تر و ثابت تر می‌باشد. امام بخاری می‌گوید: با حدیث ابی الزناد از اعرج از ابوهریره، موافقت نمی‌شود. و در آن محمد بن عبدالله بن حسن است که می‌گوید: نمی‌دانم که از ابی الزناد شنیده است یا نه. و خطابی می‌گوید: حدیث وائل بن حجر از آن ثابت تر می‌باشد. می‌گوید: برخی از علما گمان کرده‌اند که آن منسوخ است و بر این اساس است که امام ترمذی آن را حسن نمی‌داند و به غرابت حدیث حکم داده است و حدیث وائل را حسن دانسته است.

و در مورد حدیث ابوهریره رضی الله عنه (فَلَا يَرْكُزُ كَمَا يَرْكُزُ الْبَعِيرُ) می‌گویند: زمانیکه شتر زانو می‌زند، دستانش را قبل از زانوها بر زمین قرار می‌دهد و این نهی با این قول (وَلْيَضَعْ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكُوتِهِ) تعارض ندارد، بلکه آن را نفی کرده و بر این دلالت دارد که این زیاده، محفوظ نیست و شاید که لفظ آن برای برخی از راویان جابجا شده است. و گفتند: بر ترجیح این مسلک دو امر دیگر نیز دلالت دارد:

۱- آنچه که ابوداود از ابن عمر رضی الله عنه روایت می‌کند که: رسول الله صلی الله علیه و آله از اینکه نماز گزار در نماز بر دستانش تکیه کند نهی کرده‌اند و در لفظی دیگر آمده که: رسول الله صلی الله علیه و آله از اینکه نماز گزار با تکیه بر دو دستش بر زمین، برخیزد، نهی کردند^۱. و شکی نیست که اگر نماز گزار، دستش را قبل از زانوها بر زمین بگذارد، بر آن تکیه کرده است و در اینصورت جزئی از نمازش با تکیه دستانش بر زمین می‌باشد و این تکیه دستها بر زمین در هنگام رفتن به سجده، همچون تکیه دستها در هنگام بلند شدن از سجده می‌باشد و از آن جایی که از

تکیه دست‌ها بر زمین در هنگام بلند شدن از سجده نهی شده است، نظیر آن، تکیه‌ی دست‌ها بر زمین در هنگام سجده رفتن، نیز متوجه نهی می‌باشد.

۲- زمانی که نمازگزار برای سجده به سمت زمین پایین می‌آید، ابتدا قسمتی از بدنش که به زمین نزدیک تر است با زمین برخورد می‌کند و سپس قسمتی که بالاتر و بالاتر است تا اینکه با برخورد بالاترین قسمت بدنش بر زمین که صورت می‌باشد، به پایان می‌رسد و هرگاه سرش را از سجده بلند می‌کند، ابتدا بالاترین عضو بدنش و سپس قسمتهایی از بدنش که از آن پایین تر است، بلند می‌شود، تا اینکه آخرین عضو وی که زانوهایش می‌باشد، از زمین بلند می‌شود. والله اعلم.

سجده‌ی رسول الله ﷺ:

سپس بر پیشانی و بینی و دو دست و دوزانو و دویا^۱ سجده کرده و دست‌ها و پاها را رو به قبله می‌کردند. وبا کف دو دست بر زمین تکیه می‌کردند و دو آرنج را بالا برده و بازوهایشان را از پهلویشان دور می‌کردند به گونه‌ای که سفیدی زیر بغلشان آشکار می‌شد. و شکم را از دو ران و رانها را از دو ساق دور می‌کردند و در سجده آرام و استوار می‌ماندند و صورت را مباشرتاً بر محل سجده در نماز قرار می‌دادند و بر پیچ عمامه سجده نمی‌کردند.

ابوحمید ساعدی که ده نفر از صحابه کلام وی را شنیدند، می‌گوید: هرگاه رسول الله ﷺ برای نماز بر می‌خاست، راست و استوار ایستاده و دو دست را تا برابر شانه‌ها بلند می‌کرد و هرگاه اراده‌ی رفتن به رکوع داشت، دست‌ها را تا برابر شانه‌ها بالا می‌برد، و پس از آن "الله اکبر" گفته (و به رکوع می‌رفت) سپس از رکوع بلند شده و راست می‌ایستاد، به گونه‌ای که نه سرشان را پایین گرفته و نه سرشان را بالا می‌گرفتند و در رکوع دست‌ها را بر

زانوها قرار می دادند. "سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ" گفته، بلند شده و راست و استوار می ایستادند به گونه‌ای که هر عضو در جای خودش قرار می‌گرفت، سپس به سجده رفته و "الله اکبر" می‌گفتند و در سجده بازوها را از شکم دور کرده و باز می‌کردند و انگشتان پا را نیز باز می‌کردند، سپس پای چپ را فرش کرده و بر آن راست و استوار می‌نشستند به گونه‌ای که هر عضو در جای خود قرار می‌گرفت، سپس به سجده رفته و "الله اکبر" می‌گفتند، سپس پایشان را فرش کرده و بر آن می‌نشستند به گونه‌ای که هر عضو در جای خود قرار می‌گرفت و پس از آن برخاسته و در رکعت دوم مثل این اعمال را انجام می‌دادند. و هرگاه از دور رکعت اول بر می‌خاستند، تکبیر گفته و دستها را تا برابر شانه‌ها بلند می‌کردند، همانگونه که در ابتدای نماز انجام داده بودند. و اینچنین رکعات دیگر را می‌خواندند تا اینکه در رکعتی که در آن نماز تمام می‌شود، (در تشهد) پای چپ را عقب انداخته و بر ران خود تکیه می‌کردند و سپس سلام می‌دادند.^۱

و در سجده (سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى) می‌گفتند و روایت شده که بر آن (وَبِحَمْدِهِ) را نیز اضافه می‌کردند و گاهی این دعا را می‌خواندند:^۲ (اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَلَكَ أَسَلْتُ، سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ، وَصَوَّرَهُ، وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ، تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ) [پروردگارا برای تو سجده کردم و به تو ایمان آوردم و در مقابل فرمان تو تسلیم شدم، چهره‌ام برای پروردگاری که آن‌را خلق نمود و صورت بخشید و آن‌را زیبا آفرید و عضو شنوایی و بینایی در آن قرار داد، سجده کرد، با برکت است پروردگاری که بهترین سازندگان است].

همچنین این دعا را در سجده می‌خواندند:^۳ (سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي).

[پروردگارا، پاک و منزهی و تمام ستایش‌ها شایسته‌ی توست، پروردگارا مرا ببامرز].

۱- البخاری فی الاذان (۸۲۸) و ابوداود (۷۳۳) و الترمذی (۳۰۴) کلاهما فی الصلاة.

۲- مسلم فی صلاة المسافرين (۷۷۱) من حدیث طویل و النسائی ۲/۲۲۲.

۳- البخاری فی الاذان (۸۱۷) و مسلم فی الصلاة (۴۸۴).

همچنین اذکار دیگری نیز در سجده می خواندند که عبارتند از:

(سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ^۱) [پروردگارا، پاک و منزهی و همه ی ستایش ها

شایسته توست، هیچ معبود به حق جز تو نیست].

(سُبُّوحٌ، قُدُّوسٌ، رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ^۲) [پاک و منزّه است پروردگار فرشتگان و جبرئیل].

(اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ، دِقَّةً وَجِلَّةً، وَأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ وَعَلَانِيَتَهُ وَسِرَّتَهُ^۳) [پروردگارا، تمامی

گناهانم را از کوچک و بزرگ، اول و آخر و آشکار و پنهان آن ببامرز].

(اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ، لَا أُخْصِي ثَنَاءً

عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ^۴) [پروردگارا، من از خشمت به رضای تو پناه می برم و

از عقوبتت به عفو تو و از تو به تو پناه می برم ستایشت در شمار نیاید، تو آنچنانی که خودت را

ستوده ای]. و رسول الله ﷺ سجده را متناسب با قیامشان قرار می داد، سپس سر از سجده

بلند کرده و "الله اکبر" می گفتند و رفع یدین نمی کردند، سپس پای چپ را فرش کرده و بر

آن می نشستند و پای راست را قائم کرده و دستها را بر رانها قرارداده و این ذکر را

می گفتند: (اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي، وَارْحَمْنِي، وَاجْبُرْنِي، وَاهْدِنِي، وَارْزُقْنِي) [پروردگارا، مرا ببامرز و بر من

رحم کن، کوتاهی های مرا جبران کن، مرا هدایت کن، مرا رزق عطا کن]. و در لفظی دیگر به

جای (وَاجْبُرْنِي)، (وَعَافِنِي) به من عافیت و تندرستی عطا کن، آمده است. این حدیث ابن

عباس ؓ می باشد و حذیفه ؓ می گوید: رسول الله ﷺ بین دو سجده (رَبِّ اغْفِرْ لِي)

۱- مسلم (۴۸۵).

۲- مسلم (۴۸۷).

۳- مسلم (۴۸۳).

۴- مسلم (۴۸۶).

می گفتند و هردو حدیث در سنن می باشد^۱. و رسول الله ﷺ این رکن را به گونه ای طولانی می کردند، که گمان می شد که به اشتباه افتاده اند یا اینکه فراموش کرده اند.

برخاستن رسول الله ﷺ از سجده:

سپس تکبیر گفته و بدون رفع یدین به سجده می رفتند و در سجده دوم به مانند آنچه که در سجده اول بود، انجام می دادند، سپس با تکبیر گفتن سر را از سجده بلند کرده و بر انگشتان پا با تکیه بر زانوها و رانها می ایستادند.

مالک بن حویرث می گوید: هرگاه رسول الله ﷺ در رکعت فرد نماز بود، برای رکعت پس از آن بلند نمی شد، تا اینکه راست می نشست^۲. که این عمل، جلسه ای استراحت نامیده شده است. و شکی نیست که رسول الله ﷺ آن را انجام داده اند، لیکن آیا این عمل را بر اساس سنتی از سنت ها و هیئات نماز همچون دور کردن بازوها از پهلوها و غیره، انجام دادند یا اینکه زمانی که پا به سن گذاشتند، به سبب نیاز بدان، این عمل را انجام می دادند؟ که این قول به دو دلیل آشکار تر و واضح تر می باشد:

۱- با این قول، بین این حدیث و حدیث وائل بن حجر و ابوهریره رضی الله عنهما که روایت کردند که رسول الله بر سینه پاها از سجده بر می خاستند^۳، جمع می شود.

۲- صحابه که حریص ترین مردم در مشاهده ای افعال و هیئت نماز رسول الله ﷺ بودند، بر سینه ی پاهایشان بلند می شدند، از اینرو بود که عبدالله بن مسعود رضی الله عنه در نماز بر سینه ی پاهایش بلند شده و قبل از آن نمی نشست که این را بیهقی از وی روایت کرده است. همچنین این مساله را عطیه عوفی از ابن عمر، ابن عباس، ابن زبیر و ابوسعید خدری رضی الله عنهم

^۱ - حدیث ابن عباس رضی الله عنه، أخرجه ابوداود (۸۵۰) والترمذی (۲۸۴) وقال: غریب. و ابن ماجه (۸۹۸) کلمه فی الصلاة و حدیث حذیفه رضی الله عنه، عند ابن ماجه (۸۹۷) والحاکم (۱۰۰۳).

۲- البخاری فی الاذان (۸۲۳).

۳- حدیث وائل تقدم، و حدیث ابی هریره أخرجه الترمذی فی الصلاة (۲۸۸) وذكر ان علیه اهل العلم و فیه راو ضعیف.

روایت می کند و از ابن مسعود رضی الله عنه به طور صحیح روایت شده است.^۱ و در این قیام، رفع یدین نبوده و هرگاه که کاملاً می ایستادند، قرائت را بدون سکوت کردن، با خواندن ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ آغاز می کردند و در تشهد اول به حالت افتراش، همانگونه که در میان دو سجده می نشستند، قرار می گرفتند و دست راست را بر زانوی راست و دست چپ را بر زانوی چپ قرار داده و با انگشت شهادت (سبابه) اشاره می کردند، درحالی که انگشت ابهام را بر انگشت وسط، همچون حلقه ای می گذاشتند و نگاهشان را بر محل اشاره متمرکز می کردند و انگشت سبابه را با کمی انحنا بالا برده و با آن توحید الله متعال را می گفتند.^۲ و ابوداود از ابن عباس رضی الله عنه از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت می کند که فرمودند: (هَكَذَا الْإِخْلَاصُ) اخلاص اینچنین است. - با انگشت سبابه اشاره می کرد- (وَهَذَا الدُّعَاءُ) و دعا اینچنین است - که دستها را تا برابر شانه ها بلند می کردند - (وَهَذَا الْإِبْتِهَالُ) و ابتهال نیز اینچنین است. - پس دستها را به صورت کشیده و بالا بردند - این حدیث به صورت موقوف نیز روایت شده است.^۳

پس از آن می گفتند:^۴ (التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ) و آن را همچون قرآن به اصحابشان می آموختند. و گاهی اینچنین می گفتند:^۵ (لِتَحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتِ، الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ) که تشهد اول را ابن مسعود رضی الله عنه روایت کرده که کامل تر

۱- السنن الكبرى للبيهقي (۲۷۶۳).

۲- هذه مجموعة الفاظ من عدة احاديث، انظر مسلم في المساجد (۵۸۰)

واحمد (۵۰۴۳) (۵۳۳۱) (۵۴۲۱) (۶۰۰۰) (۶۱۵۳) (۶۳۴۸) (۴۵۷۵) و ابوداود (۹۸۷) و الترمذی (۲۹۴) و ابن ماجه (۹۱۳) و النسائی (۱۱۶۰) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۹).

۳- مرفوعاً أخرجه البيهقي (۲۷۹۶) والحاكم (۷۹۰۳) وقال عنه الذهبي في التلخيص: ذا منكره بمرّة.

۴- البخاری في الاذان (۸۳۱) و مسلم في الصلاة (۴۰۲).

۵- مسلم (۴۰۳).

است و تشهد دوم، را ابن عباس رضی الله عنه روایت کرده است، چرا که تشهد ابن مسعود رضی الله عنه متضمن جملائی متغیرو تشهد ابن عباس رضی الله عنه یک جمله می باشد. همچنین تشهد ابن مسعود رضی الله عنه در صحیحین با زیادهی (واو) آمده است و در آن ذکر شده که رسول الله صلی الله علیه و آله آن را همچون قرآن به صحابه می آموختند. و ابن عمر رضی الله عنه از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت می کند که فرمودند: (التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ).

در این مورد روایات دیگری با تفاوت لفظی اندک می باشد که همه ی آنها جایز است. و رسول الله صلی الله علیه و آله این تشهد را به گونه ای کوتاه می گزاردند که گویا بر سنگی داغ نشسته اند. پس از تشهد تکبیر گفته و بلند می شدند و رکعت دوم و سوم را نسبت به دو رکعت اول کوتاه تر می گزاردند و در هر دو رکعت، فاتحة الكتاب را تلاوت کرده و چه بسا که گاهی بر آن می افزودند.

قنوت رسول الله صلی الله علیه و آله در نماز:

و هرگاه برای قومی یا بر علیه قومی قنوت می خواندند، آن را در رکعت آخر نماز پس از بلند شدن از رکوع قرار می دادند و در اکثر مواقع قنوت را در نماز صبح به جای می آوردند.

حمید از انس رضی الله عنه روایت می کند که گفت: رسول الله صلی الله علیه و آله یک ماه بعد از رکوع در نماز، بر علیه قوم رعل و ذکوان دعا می کردند. و ابن سیرین می گوید: به انس گفتیم: آیا رسول الله صلی الله علیه و آله در نماز صبح قنوت خواندند؟ گفت: بله، بعد از رکوع اندک زمانی قنوت می خواندند. (حدود یک ماه). و ابن سیرین از انس رضی الله عنه روایت می کند که گفت: رسول الله صلی الله علیه و آله یک ماه پس از رکوع نماز صبح، بر علیه عَصِيَّة دعا می کردند. بر این احادیث اتفاق می باشد.^۱ و

۱- ابوداود (۹۷۱).

۲- البخاری فی الوتر (۱۰۰۱) وما بعده ومسلم فی المساجد (۶۷۷).

آنها داناترین مردم به انس علیه السلام بودند که از وی روایت کردند که قنوت رسول الله صلی الله علیه و آله بعد از رکوع بوده است. و حمید همان کسی است که از انس علیه السلام روایت می کند که در مورد قنوت از وی سوال شد، که گفت: ما قبل از رکوع و بعد از آن قنوت می خواندیم^۱. که مراد از این قنوت، طولانی بودن قیام می باشد^۲ و ابوهریره رضی الله عنه مانند آنچه که انس از آن خبر داده، روایت کرده که رسول الله صلی الله علیه و آله بعد از رکوع، وقتی که "سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ" می گفتند، قنوت می خواندند، بدین گونه که قبل از اینکه سجده کنند، این دعا را می خواندند^۳: (اللَّهُمَّ أَلْحِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ، وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ، وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَيْعَةَ وَالْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) [پروردگارا، ولید بن ولید و سلمه بن هشام و عیاش بن ابی رییعه و مومنین مستضعف را نجات بده]. و ابن عمر رضی الله عنهما می گوید که وی از رسول الله صلی الله علیه و آله شنیده که هرگاه آنحضرت صلی الله علیه و آله در رکعت آخر نماز صبح، سر از رکوع بالا می آوردند، پس از (سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ) این دعا را بر زبان جاری می کردند^۴: (اللَّهُمَّ الْعَنَ فُلَانًا وَفُلَانًا وَفُلَانًا) [پروردگارا، فلانی و فلانی و فلانی را از رحمت خود دور کرده و لعنت کن].

ازاینرو احادیث بر اینکه رسول الله صلی الله علیه و آله پس از رکوع، قنوت خوانده اند و نیز به سبب عارضه ای قنوت خوانده و سپس آن را ترک می کردند، متفق می باشند.

پس از این انس رضی الله عنه می گوید^۵: قنوت در مغرب و صبح نیز می باشد. و براء رضی الله عنه می گوید^۶: رسول الله صلی الله علیه و آله در نماز صبح و مغرب، قنوت می خواندند. و ابوهریره رضی الله عنه در رکعت آخر نماز ظهر و عشاء و صبح، پس از اینکه (سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ) می گفت، قنوت خوانده و برای

۱- روایه حمید عن انس اخرجها ابن ماجه فی اقامة الصلاة (۱۱۸۳).

۲- قنوت در لغت به چند معنی می باشد، از جمله: سکوت، دوام عبادت، دعا، تسبیح، خشوع و قیام.

۳- البخاری فی التفسیر (۴۵۶۰) و مسلم فی المساجد (۶۷۵).

۴- البخاری فی التفسیر (۴۵۵۹).

۵- البخاری فی الوتر (۱۰۰۴).

۶- مسلم فی المساجد و مواضع الصلاة (۶۷۸).

مومنین دعا و کفار را لعن می‌کرد و می‌گفت: براستی که شما را (با نشان دادن نماز خود) به نماز پیامبر ﷺ نزدیک می‌گردانم^۱.

امام احمد می‌گوید^۲: به جای نماز عشاء، نماز عصر می‌باشد. و ابن عباس رضی الله عنه می‌گوید^۳: رسول الله ﷺ یک ماه، پی در پی در نماز ظهر و عصر و مغرب و عشاء و صبح، در رکعت آخر هر نماز، هنگامی که (سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ) می‌گفتند، قنوت خوانده و بر علیه قبيله‌هایی از بنی سلیم دعا کرده و کسانی که پشت سر ایشان بودند، آمین می‌گفتند.

همانطور که مشاهده کردید، احادیث متفقند که قنوت پس از رکوع، و در رکعت آخر و البته به سبب عارضه‌ای بوده و جزء مراتب و آنچه که پی در پی در نماز انجام می‌شود، نمی‌باشد.

و در صحیح مسلم^۴ از انس رضی الله عنه روایت است که گفت: رسول الله ﷺ یک ماه بر علیه قبائلی از عرب دعا می‌کردند و پس از آن (قنوت را) ترک کردند.

و در نزد امام احمد^۵ اینگونه روایت شده است: یک ماه قنوت خوانده و سپس ترک کردند.

ابومالک اشجعی می‌گوید: به پدرم گفتم: ای پدر، تو پشت سر رسول الله ﷺ و ابوبکر و عمر و عثمان رضی الله عنهم و حدود پنج سال در کوفه پشت سر علی رضی الله عنه نماز گزاردی، آیا آنها قنوت می‌خواندند؟ گفت: فرزندم این عمل بدعت و نوپیداست. امام ترمذی می‌گوید: این حدیث صحیح است. و نسائی آن را اینگونه روایت کرده است: پشت سر رسول الله ﷺ نماز گزاردم

۱- البخاری فی الاذان (۷۹۷) و مسلم فی المساجد (۶۷۶).

۲- کذا فی المنقذ (۱۱۲۶).

۳- مسند احمد (۲۷۴۶) و صح اسناد احمد شاکر و ابوداود فی الصلاة (۱۴۴۳).

۴- مسلم فی المساجد و مواضع الصلاة (۶۷۷).

۵- المسند (۱۲۹۹۰).

که قنوت نمی خواند و پشت سر ابوبکر و عمر و عثمان و علی رضی الله عنه نماز گزاردم که قنوت نمی گزاردند. سپس می گوید: فرزندم این بدعت است^۱.

از اینرو کسانی که قنوت را در نماز صبح مکروه می دانند، به این حدیث و کلام انس رضی الله عنه که می گوید: سپس آن را ترک کردند، استناد می کنند. و گفته اند که این قنوت منسوخ می باشد. و کسانی که قنوت قبل از رکوع را مستحب می دانند، حجتشان آثاری از صحابه و تابعین در این مورد می باشد.

ابوداود طیالسی می گوید: سعید بن ابی عروه از ابی رجاء از ابی مغفل روایت می کند که رسول الله صلی الله علیه و آله در نماز صبح، قبل از رکوع قنوت می خواندند. و مالک از هشام بن عروه از پدرش روایت می کند که گفت: آن حضرت صلی الله علیه و آله در نماز صبح قبل از رکوع، قنوت می خواندند.

اصبغ بن فرج و حارث بن سکین و ابن ابی العمری گویند: که از عبدالله بن قاسم روایت است که گفت: در مورد قنوت در نماز صبح از مالک سوال شد: کدام یک از این دو، قنوت بعد از رکوع و قبل از رکوع، در نزد شما محبوب تر است؟ گفت: آنچه که مردم را از قدیم بر آن یافتیم. و آن قنوت قبل از رکوع می باشد. گفتم: کدامیک را برای خود اختیار می کنی؟ گفت: قنوت قبل از رکوع. گفتم: آیا در وتر قنوت می باشد؟ گفت: در نماز وتر قنوت نمی باشد.

قنوت بعد از رکوع:

کسانی که به استحباب قنوت بعد از رکوع معتقدند، به احادیثی که به بعد از رکوع بودن قنوت دلالت می کند، که همگی صحیح می باشند، استناد کرده اند.

اثرم می گوید: به ابی عبدالله گفتم: شخصی در مورد حدیث انس رضی الله عنه می گوید: آیا کسی غیر از عاصم احول بر این اعتقاد می باشد که رسول الله صلی الله علیه و آله قبل از رکوع قنوت خوانده اند. گفت: شخص دیگری که غیر از او این سخن را گفته باشد، نمی شناسم. با عاصم در این مساله مخالفت کن. گفتم: هشام از قتاده از انس رضی الله عنه روایت کرده که رسول الله صلی الله علیه و آله بعد از رکوع قنوت می خواندند و تمیمی از ابی مجلز از انس رضی الله عنه نیز اینگونه روایت کرده است. و ایوب از محمد روایت می کند که می گوید: آنرا از انس رضی الله عنه پرسیدم. و حنظله سدوسی از انس رضی الله عنه بر چهار وجه نیز روایت می کند. به ابی عبدالله گفته شد: آیا سایر احادیث، تنها بر قنوت بعد از رکوع دلالت می کند؟ گفت: بله، همدی آنها از طریق خفاف بنایماء بنرحضة و ابوهریره می باشد. به ابی عبدالله گفتم: درحالی که احادیث بعد از رکوع صحیح است، آیا در خواندن قنوت قبل از رکوع اجازه می دهی؟ گفت: قنوت در نماز صبح بعد از رکوع می باشد و در وتر، ما بعد از رکوع را اختیار می کنیم و هرکس قبل از رکوع، قنوت بخواند به سبب عمل اصحاب رسول الله صلی الله علیه و آله و اختلافشان در آن، اشکالی ندارد. اما قنوت در نماز صبح، پس از رکوع می باشد. و آنچرا که رسول الله صلی الله علیه و آله انجام دادند، همان قنوت نوازل بوده که سپس آنرا ترک کردند. از اینرو عمل بدان سنت و ترک آن نیز سنت می باشد. که همدی احادیث بر آن دلالت می کند و با این قول، سنت منطبق می باشد.

و عبدالله بن احمد می گوید: در این مورد که قنوت در کدام نماز بود، از پدرم سوال کردم؟ گفت: در وتر بعد از رکوع می باشد. بنابراین اگر شخصی در نماز صبح، براساس پیروی از آنچه که از رسول الله صلی الله علیه و آله در این مورد روایت شده، که ایشان در نماز صبح قنوت خوانده و برای مستضعفین دعا کرده اند، قنوت بخواند، اشکالی ندارد. پس اگر شخصی بر مردم قنوت خواند و در آن برای آنها دعا کرد و طلب نصرت از الله عزوجل کند، اشکالی ندارد.

اسماعیل بن ابراهیم بن یحیی بن سلمه بن کهیل از پدرش از سلمه از مصعب بن سعد روایت می کند که گفت^۱: ما در رفتن به سجده، دستها را قبل از زانوها قرار می دادیم، سپس امر شدیم که زانوها را قبل از دستها بر زمین قرار دهیم.

اگر این حدیث ثابت باشد، قطعاً می تواند در این مساله فیصله کننده باشد، ولی امام بخاری در مورد یحیی بن سلمه بن کهیل، امام بخاری در مورد وی می گوید: احادیث ناشناخته ای دارد. و یحیی بن معین می گوید: اعتبار ندارد، احادیثی نوشته نوشته نمی شود. و امام نسائی می گوید: روایت های او قابل قبول نیست. و در این حدیث یحیی و غیر او دچار توهم شده است، چرا که آنچه از مصعب بن سعد از پدرش معروف است، نسخ تطبیق گذاشتن دستها در وسط زانوها هنگام رکوع) با گذاشتن دستها بر زانوها در هنگام رکوع می باشد. و راوی این مساله را حفظ نکرده و گفته: آنچه که منسوخ است گذاشتن دستها قبل از زانوها می باشد.

وقائیلین به گذاشتن دستها قبل از زانوها می گویند: قطعاً حدیث ابن عمر رضی الله عنهما صحیح می باشد چرا که از روایت عبیدالله از نافع از ابن عمر می باشد و ابن ابی داود می گوید: این قول اهل حدیث می باشد. و گفتند: آنها در این مورد نسبت به دیگران داناتر می باشند، چرا که آن نقل محض است. و گفتند: و این سنتی است که اهل مدینه آن را روایت کرده اند و آنها در این مساله نسبت به دیگران داناتر و عالم تر می باشند. ابن ابی داود می گوید: برای آنها در این مورد دوسند می باشد: سند اول: محمد بن عبدالله بن حسن از ابی الزناد از اعرج از ابی هریره. و سند دوم: الدراوردی از عبیدالله از نافع از ابن عمر. و گفتند: حدیث وائل بن حجر دو طریق دارد که هر دو معلول می باشند. که در یکی از آنها شریک می باشد که در روایت

آن متفرد است. و دارقطنی در مورد وی می‌گوید: در آنچه که تنها است، قوی نیست. و طریق دوم از روایت عبدالجبار بن وائل از پدرش می‌باشد که از پدرش شنیده است.

کسانی که قائل به قرار دادن زانوها قبل از دستها در سجده هستند، می‌گویند:

حدیث وائل بن حجر نسبت به حدیث ابوهریره و ابن عمر قوی تر و ثابت تر می‌باشد. امام بخاری می‌گوید: با حدیث ابی الزناد از اعرج از ابوهریره، موافقت نمی‌شود. و در آن محمد بن عبدالله بن حسن است که می‌گوید: نمی‌دانم که از ابی الزناد شنیده است یا نه. و خطابی می‌گوید: حدیث وائل بن حجر از آن ثابت تر می‌باشد. می‌گوید: برخی از علما گمان کرده‌اند که آن منسوخ است و بر این اساس است که امام ترمذی آن را حسن نمی‌داند و به غرابت حدیث حکم داده است و حدیث وائل را حسن دانسته است.

و در مورد حدیث ابوهریره (فَلَا يَبْرُكُ كَمَا يَبْرُكُ الْبُحَيْرُ) می‌گویند: زمانیکه شتر زانو می‌زند، دستانش را قبل از زانوها بر زمین قرار می‌دهد و این نهی با این قول (وَلْيَضَعُ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ) تعارض ندارد، بلکه آن را نفی کرده و بر این دلالت دارد که این زیاده، محفوظ نیست و شاید که لفظ آن برای برخی از راویان جابجا شده است. و گفتند: بر ترجیح این مسلک دو امر دیگر نیز دلالت دارد:

۱- آنچه که ابوداود از ابن عمر (رضی الله عنه) روایت می‌کند که: رسول الله (صلی الله علیه و آله) از اینکه نماز گزار در نماز دستانش تکیه کند نهی کرده‌اند و در لفظی دیگر آمده که: رسول الله (صلی الله علیه و آله) از اینکه نماز گزار با تکیه بر دو دستش بر زمین، برخیزد، نهی کردند^۱. و شکی نیست که اگر نماز گزار، دستش را قبل از زانوها بر زمین بگذارد، بر آن تکیه کرده است و در اینصورت جزئی از نمازش با تکیه دستانش بر زمین می‌باشد و این تکیه دستها بر زمین در هنگام رفتن به سجده، همچون تکیه دستها در هنگام بلند شدن از سجده می‌باشد و از آن جایی که از

تکیه دست‌ها بر زمین در هنگام بلند شدن از سجده نهی شده است، نظیر آن، تکیه‌ی دست‌ها بر زمین در هنگام سجده رفتن، نیز متوجه نهی می‌باشد.

۲- زمانی که نمازگزار برای سجده به سمت زمین پایین می‌آید، ابتدا قسمتی از بدنش که به زمین نزدیک تر است با زمین برخورد می‌کند و سپس قسمتی که بالاتر و بالاتر است تا اینکه با برخورد بالاترین قسمت بدنش بر زمین که صورت می‌باشد، به پایان می‌رسد و هرگاه سرش را از سجده بلند می‌کند، ابتدا بالاترین عضو بدنش و سپس قسمتهایی از بدنش که از آن پایین تر است، بلند می‌شود، تا اینکه آخرین عضو وی که زانوهایش می‌باشد، از زمین بلند می‌شود. والله اعلم.

سجده‌ی رسول الله ﷺ:

سپس بر پیشانی و بینی و دو دست و دوزانو و دویا^۱ سجده کرده و دست‌ها و پاها را رو به قبله می‌کردند. و با کف دو دست بر زمین تکیه می‌کردند و دو آرنج را بالا برده و بازوهایشان را از پهلویشان دور می‌کردند به گونه‌ای که سفیدی زیر بغلشان آشکار می‌شد. و شکم را از دو ران و رانها را از دو ساق دور می‌کردند و در سجده آرام و استوار می‌ماندند و صورت را مباشرتاً بر محل سجده در نماز قرار می‌دادند و بر پیچ عمامه سجده نمی‌کردند.

ابوحمید ساعدی که ده نفر از صحابه کلام وی را شنیدند، می‌گوید: هرگاه رسول الله ﷺ برای نماز بر می‌خاست، راست و استوار ایستاده و دو دست را تا برابر شانه‌ها بلند می‌کرد و هرگاه اراده‌ی رفتن به رکوع داشت، دست‌ها را تا برابر شانه‌ها بالا می‌برد، و پس از آن "الله اکبر" گفته (و به رکوع می‌رفت) سپس از رکوع بلند شده و راست می‌ایستاد، به گونه‌ای که نه سرشان را پایین گرفته و نه سرشان را بالا می‌گرفتند و در رکوع دست‌ها را بر

زانونها قرار می دادند. "سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ" گفته، بلند شده و راست و استوار می ایستادند به گونه‌ای که هر عضو در جای خودش قرار می‌گرفت، سپس به سجده رفته و "الله اکبر" می‌گفتند و در سجده بازوها را از شکم دور کرده و باز می‌کردند و انگشتان پا را نیز باز می‌کردند، سپس پای چپ را فرش کرده و بر آن راست و استوار می‌نشستند به گونه‌ای که هر عضو در جای خود قرار می‌گرفت، سپس به سجده رفته و "الله اکبر" می‌گفتند، سپس پایشان را فرش کرده و بر آن می‌نشستند به گونه‌ای که هر عضو در جای خود قرار می‌گرفت و پس از آن برخاسته و در رکعت دوم مثل این اعمال را انجام می‌دادند. و هرگاه از دور رکعت اول بر می‌خاستند، تکبیر گفته و دستها را تا برابر شانه‌ها بلند می‌کردند، همانگونه که در ابتدای نماز انجام داده بودند. و اینچنین رکعات دیگر را می‌خواندند تا اینکه در رکعتی که در آن نماز تمام می‌شود، (در تشهد) پای چپ را عقب انداخته و بر آن خود تکیه می‌کردند و سپس سلام می‌دادند.^۱

و در سجده (سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى) می‌گفتند و روایت شده که بر آن (وَبِحَمْدِهِ) را نیز اضافه می‌کردند و گاهی این دعا را می‌خواندند:^۲ (اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَلَكَ أَسْلَمْتُ، سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ، وَصَوَّرَهُ، وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ، تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ) [پروردگارا برای تو سجده کردم و به تو ایمان آوردم و در مقابل فرمان تو تسلیم شدم، چهره‌ام برای پروردگاری که آن‌را خلق نمود و صورت بخشید و آن‌را زیبا آفرید و عضو شنوایی و بینایی در آن قرار داد، سجده کرد، با برکت است پروردگاری که بهترین سازندگان است].

همچنین این دعا را در سجده می‌خواندند:^۳ (سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي).

[پروردگارا، پاک و منزهی و تمام ستایش‌ها شایسته‌ی تو ست، پروردگارا مرا ببامرز].

۱- البخاری فی الاذان (۸۲۸) و ابوداود (۷۳۳) و الترمذی (۳۰۴) کلاهما فی الصلاة.

۲- مسلم فی صلاة المسافرين (۷۷۱) من حدیث طویل و النسائی ۲/۲۲۲.

۳- البخاری فی الاذان (۸۱۷) و مسلم فی الصلاة (۴۸۴).

همچنین اذکار دیگری نیز در سجده می خواندند که عبارتند از:

(سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ^۱) [پروردگارا، پاک و منزهی و همه ی ستایش ها

شایسته توست، هیچ معبود به حق جز تو نیست].

(سُبُّوحٌ، قُدُّوسٌ، رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ^۲) [پاک و منزّه است پروردگار فرشتگان و جبرئیل].

(اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي كُلَّهُ، دِقَّةً وَجِلَّةً، وَأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ وَعَلاَئِقَهُ وَسِرَّهُ^۳) [پروردگارا، تمامی

گناهانم را از کوچک و بزرگ، اول و آخر و آشکار و پنهان آن ببامرز].

(اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ، لَا أُخْصِي ثَنَاءً

عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ^۴) [پروردگارا، من از خشمت به رضای تو پناه می برم و

از عقوبت به عفو و از تو به تو پناه می برم ستایشت در شمار نیاید، توانجانی که خودت را

ستوده ای]. و رسول الله ﷺ سجده را متناسب با قیامشان قرار می داد، سپس سر از سجده

بلند کرده و "الله اکبر" می گفتند و رفع یدین نمی کردند، سپس پای چپ را فرش کرده و بر

آن می نشستند و پای راست را قائم کرده و دستها را بر رانها قرارداده و این ذکر را

می گفتند: (اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي، وَارْحَمْنِي، وَاجْبُرْنِي، وَاهْدِنِي، وَارْزُقْنِي) [پروردگارا، مرا ببامرز و بر من

رحم کن، کوتاهی های مرا جبران کن، مرا هدایت کن، مرا رزق عطا کن]. و در لفظی دیگر به

جای (وَاجْبُرْنِي)، (وَغَافِنِي) به من عافیت و تندرستی عطا کن، آمده است. این حدیث ابن

عباس رضی الله عنه می باشد و حذیفه رضی الله عنه می گوید: رسول الله ﷺ بین دو سجده (رَبِّ اغْفِرْ لِي)

۱- مسلم (۴۸۵).

۲- مسلم (۴۸۷).

۳- مسلم (۴۸۳).

۴- مسلم (۴۸۶).

می گفتند و هردو حدیث در سنن می باشد^۱. و رسول الله ﷺ این رکن را به گونه ای طولانی می کردند، که گمان می شد که به اشتباه افتاده اند یا اینکه فراموش کرده اند.

برخاستن رسول الله ﷺ از سجده:

سپس تکبیر گفته و بدون رفع یدین به سجده می رفتند و در سجده دوم به مانند آنچه که در سجده اول بود، انجام می دادند، سپس با تکبیر گفتن سر را از سجده بلند کرده و بر انگشتان پا با تکیه بر زانوها و رانها می ایستادند.

مالک بن حویرث می گوید: هرگاه رسول الله ﷺ در رکعت فرد نماز بود، برای رکعت پس از آن بلند نمی شد، تا اینکه راست می نشست^۲. که این عمل، جلسهای استراحت نامیده شده است. و شکی نیست که رسول الله ﷺ آنرا انجام داده اند، لیکن آیا این عمل را بر اساس سنتی از سنت ها و هیئات نماز همچون دور کردن بازوها از پهلوها و غیره، انجام دادند یا اینکه زمانی که پا به سن گذاشتند، به سبب نیاز بدان، این عمل را انجام می دادند؟ که این قول به دو دلیل آشکار تر و واضح تر می باشد:

۱- با این قول، بین این حدیث و حدیث وائل بن حجر و ابوهریره رضی الله عنهما که روایت کردند که رسول الله ﷺ بر سینه پاها از سجده بر می خاستند^۳، جمع می شود.

۲- صحابه که حریص ترین مردم در مشاهده ای افعال و هیئت نماز رسول الله ﷺ بودند، بر سینه پاهایشان بلند می شدند، ازینرو بود که عبدالله بن مسعود رضی الله عنه در نماز بر سینه پاهایش بلند شده و قبل از آن نمی نشست که این را بیهقی از وی روایت کرده است. همچنین این مساله را عطیه عوفی از ابن عمر، ابن عباس، ابن زبیر و ابوسعید خدری رضی الله عنهم

^۱ - حدیث ابن عباس رضی الله عنه، اخرجه ابوداود (۸۵۰) و الترمذی (۲۸۴) وقال: غریب. و ابن ماجه (۸۹۸) کلهم فی الصلاة و حدیث حذیفه رضی الله عنه، عند ابن ماجه (۸۹۷) و الحاکم (۱۰۰۳).

^۲ - البخاری فی الاذان (۸۲۳).

^۳ - حدیث وائل تقدم، و حدیث ابی هریره اخرجه الترمذی فی الصلاة (۲۸۸) و ذکر ان علیه اهل العلم و فیه راو ضعیف.

روایت می کند و از ابن مسعود رضی الله عنه به طور صحیح روایت شده است^۱. و در این قیام، رفع یدین نبوده و هرگاه که کاملاً می ایستادند، قرائت را بدون سکوت کردن، با خواندن ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ آغاز می کردند و در تشهد اول به حالت افتراش، همانگونه که در میان دو سجده می نشستند، قرار می گرفتند و دست راست را بر زانوی راست و دست چپ را بر زانوی چپ قرار داده و با انگشت شهادت (سیابه) اشاره می کردند، درحالی که انگشت ابهام را بر انگشت وسط، همچون حلقه ای می گذاشتند و نگاهشان را بر محل اشاره متمرکز می کردند و انگشت سیابه را با کمی انحنا بالا برده و با آن توحید الله متعال را می گفتند^۲. و ابوداود از ابن عباس رضی الله عنه از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت می کند که فرمودند: (هَكَذَا الْإِخْلَاصُ) اخلاص اینچنین است. - با انگشت سیابه اشاره می کرد- (وَهَذَا الدُّعَاءُ) و دعا اینچنین است - که دستها را تا برابر شانه ها بلند می کردند - (وَهَذَا الْإِبْتِهَالُ) و ابتهال نیز اینچنین است. - پس دستها را به صورت کشیده و بالا بردند - این حدیث به صورت موقوف نیز روایت شده است^۳.

پس از آن می گفتند^۴: (التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ) و آن را همچون قرآن به اصحابشان می آموختند. و گاهی اینچنین می گفتند^۵: (لِتَحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ، الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ) که تشهد اول را ابن مسعود رضی الله عنه روایت کرده که کامل تر

۱- السنن الكبرى للبيهقي (۲۷۶۳).

۲- هذه مجموعة الفاظ من عدة احاديث، انظر مسلم في المساجد (۵۸۰)

واحمد (۵۰۴۳) (۵۳۳۱) (۵۴۲۱) (۶۰۰۰) (۶۱۵۳) (۶۳۳۸) (۴۵۷۵) و ابوداود (۹۸۷) و الترمذی (۲۹۴) و ابن ماجه (۹۱۳) و النسائي (۱۱۶۰) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۹).

۳- مرفوعاً أخرجه البيهقي (۲۷۹۶) والحاكم (۷۹۰۳) وقال عنه الذهبي في التلخيص: ذا منكره بمره.

۴- البخاري في الاذان (۸۳۱) ومسلم في الصلاة (۴۰۲).

۵- مسلم (۴۰۳).

است و تشهد دوم، را ابن عباس رضی الله عنه روایت کرده است، چرا که تشهد ابن مسعود رضی الله عنه متضمن جملاتی متغیر و تشهد ابن عباس رضی الله عنه یک جمله می باشد. همچنین تشهد ابن مسعود رضی الله عنه در صحیحین با زیاده‌ی (واو) آمده است و در آن ذکر شده که رسول الله صلی الله علیه و آله آن را همچون قرآن به صحابه می آموختند. و ابن عمر رضی الله عنه از رسول الله صلی الله علیه و آله روایت می کند که فرمودند: **(التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ)**.

در این مورد روایات دیگری با تفاوت لفظی اندک می باشد که همه‌ی آنها جایز است. و رسول الله صلی الله علیه و آله این تشهد را به گونه‌ای کوتاه می گزاردند که گویا بر سنگی داغ نشسته اند. پس از تشهد تکبیر گفته و بلند می شدند و رکعت دوم و سوم را نسبت به دو رکعت اول کوتاه تر می گزاردند و در هر دو رکعت، فاتحة الكتاب را تلاوت کرده و چه بسا که گاهی بر آن می افزودند.

قنوت رسول الله صلی الله علیه و آله در نماز:

و هرگاه برای قومی یا بر علیه قومی قنوت می خواندند، آن را در رکعت آخر نماز پس از بلند شدن از رکوع قرار می دادند و در اکثر مواقع قنوت را در نماز صبح به جای می آوردند.

حمید از انس رضی الله عنه روایت می کند که گفت: رسول الله صلی الله علیه و آله یک ماه بعد از رکوع در نماز، بر علیه قوم رعل و ذکوان دعا می کردند. و ابن سیرین می گوید: به انس گفتیم: آیا رسول الله صلی الله علیه و آله در نماز صبح قنوت خواندند؟ گفت: بله، بعد از رکوع اندک زمانی قنوت می خواندند. (حدود یک ماه). و ابن سیرین از انس رضی الله عنه روایت می کند که گفت: رسول الله صلی الله علیه و آله یک ماه پس از رکوع نماز صبح، بر علیه عَصِيَّة دعا می کردند. بر این احادیث اتفاق می باشد.^۱ و

۱- ابوداود (۹۷۱).

۲- البخاری فی الوتر (۱۰۰۱) وما بعده و مسلم فی المساجد (۶۷۷).

آنها داناترین مردم به انس رضی الله عنه بودند که از وی روایت کردند که قنوت رسول الله صلی الله علیه و آله بعد از رکوع بوده است. و حمید همان کسی است که از انس رضی الله عنه روایت می کند که در مورد قنوت از وی سوال شد، که گفت: ما قبل از رکوع و بعد از آن قنوت می خواندیم^۱. که مراد از این قنوت، طولانی بودن قیام می باشد^۲ و ابوهریره رضی الله عنه مانند آنچه که انس از آن خبر داده، روایت کرده که رسول الله صلی الله علیه و آله بعد از رکوع، وقتی که "سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ" می گفتند، قنوت می خواندند، بدین گونه که قبل از اینکه سجده کنند، این دعا را می خواندند^۳: (اللَّهُمَّ أَلِّحْ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ، وَسَلْمَةَ بْنَ هِشَامٍ، وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَيْعَةَ وَالْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) [پروردگارا، ولید بن ولید و سلمه بن هشام و عیاش بن ابی ریععه و مومنین مستضعف را نجات بده]. و ابن عمر رضی الله عنهما می گوید که وی از رسول الله صلی الله علیه و آله شنیده که هرگاه آنحضرت صلی الله علیه و آله در رکعت آخر نماز صبح، سر از رکوع بالا می آوردند، پس از (سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ) این دعا را بر زبان جاری می کردند^۴: (اللَّهُمَّ الْعَنَ فُلَانًا وَفُلَانًا وَفُلَانًا) [پروردگارا، فلانی و فلانی و فلانی را از رحمت خود دور کرده و لعنت کن].

ازاینرو احادیث بر اینکه رسول الله صلی الله علیه و آله پس از رکوع، قنوت خوانده‌اند و نیز به سبب عارضه‌ای قنوت خوانده و سپس آن را ترک می کردند، متفق می باشند.

پس از این انس رضی الله عنه می گوید^۵: قنوت در مغرب و صبح نیز می باشد. و براء رضی الله عنه می گوید^۶: رسول الله صلی الله علیه و آله در نماز صبح و مغرب، قنوت می خواندند. و ابوهریره رضی الله عنه در رکعت آخر نماز ظهر و عشاء و صبح، پس از اینکه (سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ) می گفت، قنوت خوانده و برای

۱- روایه حمید عن انس اخراجها ابن ماجه فی اقامة الصلاة (۱۱۸۳).

۲- قنوت در لغت به چند معنی می باشد، از جمله: سکوت، دوام عبادت، دعا، تسبیح، خشوع و قیام.

۳- البخاری فی التفسیر (۴۵۶۰) و مسلم فی المساجد (۶۷۵).

۴- البخاری فی التفسیر (۴۵۵۹).

۵- البخاری فی الوتر (۱۰۰۴).

۶- مسلم فی المساجد و مواضع الصلاة (۶۷۸).

مومنین دعا و کفار را لعن می‌کرد و می‌گفت: براستی که شما را (با نشان دادن نماز خود) به نماز پیامبر ﷺ، نزدیک می‌گردانم.^۱

امام احمد می‌گوید:^۲ به جای نماز عشاء، نماز عصر می‌باشد. و ابن عباس رضی الله عنهما می‌گوید:^۳ رسول الله ﷺ یک ماه، پی در پی در نماز ظهر و عصر و مغرب و عشاء و صبح، در رکعت آخر هر نماز، هنگامی که (سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ) می‌گفتند، قنوت خوانده و بر علیه قبيله‌هایی از بنی سلیم دعا کرده و کسانی که پشت سر ایشان بودند، آمین می‌گفتند.

همانطور که مشاهده کردید، احادیث متفقند که قنوت پس از رکوع، و در رکعت آخر و البته به سبب عارضه‌ای بوده و جزء مراتب و آنچه که پی در پی در نماز انجام می‌شود، نمی‌باشد.

و در صحیح مسلم^۴ از انس رضی الله عنه روایت است که گفت: رسول الله ﷺ یک ماه بر علیه قبائلی از عرب دعا می‌کردند و پس از آن (قنوت را) ترک کردند.
و در نزد امام احمد^۵ اینگونه روایت شده است: یک ماه قنوت خوانده و سپس ترک کردند.

ابو مالک اشجعی می‌گوید: به پدرم گفتم: ای پدر، تو پشت سر رسول الله ﷺ و ابوبکر و عمر و عثمان رضی الله عنهم و حدود پنج سال در کوفه پشت سر علی رضی الله عنه نماز گزاردی، آیا آنها قنوت می‌خواندند؟ گفت: فرزندم این عمل بدعت و نوپیداست. امام ترمذی می‌گوید: این حدیث صحیح است. و نسائی آن را اینگونه روایت کرده است: پشت سر رسول الله ﷺ نماز گزاردم

۱- البخاری فی الاذان (۷۹۷) و مسلم فی المساجد (۶۷۶).

۲- کذا فی المنقذ (۱۱۲۶).

۳- مسند احمد (۲۷۴۶) و صحیح اسناد احمد شاکر و ابوداود فی الصلاة (۱۴۴۳).

۴- مسلم فی المساجد و مواضع الصلاة (۶۷۷).

۵- المسند (۱۲۹۹۰).

که قنوت نمی خواند و پشت سر ابوبکر و عمر و عثمان و علی علیهم السلام نماز گزاردم که قنوت نمی گزاردند. سپس می گوید: فرزندم این بدعت است^۱.

از اینرو کسانی که قنوت را در نماز صبح مکروه می دانند، به این حدیث و کلام انس رضی الله عنه که می گوید: سپس آن را ترک کردند، استناد می کنند. و گفته اند که این قنوت منسوخ می باشد. و کسانی که قنوت قبل از رکوع را مستحب می دانند، حجتشان آثاری از صحابه و تابعین در این مورد می باشد.

ابوداود طیالسی می گوید: سعید بن ابی عروه از ابی رجاء از ابی مغفل روایت می کند که رسول الله صلی الله علیه و آله در نماز صبح، قبل از رکوع قنوت می خواندند. و مالک از هشام بن عروه از پدرش روایت می کند که گفت: آن حضرت صلی الله علیه و آله در نماز صبح قبل از رکوع، قنوت می خواندند.

اصبغ بن فرج و حارث بن سکین و ابن ابی العمری گویند: که از عبدالله بن قاسم روایت است که گفت: در مورد قنوت در نماز صبح از مالک سوال شد: کدام یک از این دو، قنوت بعد از رکوع و قبل از رکوع، در نزد شما محبوب تر است؟ گفت: آنچه که مردم را از قدیم بر آن یافتیم. و آن قنوت قبل از رکوع می باشد. گفتم: کدامیک را برای خود اختیار می کنی؟ گفت: قنوت قبل از رکوع. گفتم: آیا در وتر قنوت می باشد؟ گفت: در نماز وتر قنوت نمی باشد.

قنوت بعد از رکوع:

کسانی که به استحباب قنوت بعد از رکوع معتقدند، به احادیثی که به بعد از رکوع بودن قنوت دلالت می کند، که همگی صحیح می باشند، استناد کرده اند.

اثرم می گوید: به ابی عبدالله گفتیم: شخصی در مورد حدیث انس رضی الله عنه می گوید: آیا کسی غیر از عاصم احول بر این اعتقاد می باشد که رسول الله صلی الله علیه و آله قبل از رکوع قنوت خوانده اند. گفت: شخص دیگری که غیر از او این سخن را گفته باشد، نمی شناسم. با عاصم در این مساله مخالفت کن. گفتیم: هشام از قتاده از انس رضی الله عنه روایت کرده که رسول الله صلی الله علیه و آله بعد از رکوع قنوت می خواندند و تمیمی از ابی مجلز از انس رضی الله عنه نیز اینگونه روایت کرده است. و ایوب از محمد روایت می کند که می گوید: آنرا از انس رضی الله عنه پرسیدم. و حنظله سدوسی از انس رضی الله عنه بر چهار وجه نیز روایت می کند. به ابی عبدالله گفته شد: آیا سایر احادیث، تنها بر قنوت بعد از رکوع دلالت می کند؟ گفت: بله، همه ی آنها از طریق خفاف بنایماء بنرحضة و ابوهریره می باشد. به ابی عبدالله گفتیم: درحالی که احادیث بعد از رکوع صحیح است، آیا در خواندن قنوت قبل از رکوع اجازه می دهی؟ گفت: قنوت در نماز صبح بعد از رکوع می باشد و در وتر، ما بعد از رکوع را اختیار می کنیم و هرکس قبل از رکوع، قنوت بخواند به سبب عمل اصحاب رسول الله صلی الله علیه و آله و اختلافشان در آن، اشکالی ندارد. اما قنوت در نماز صبح، پس از رکوع می باشد. و آنچرا که رسول الله صلی الله علیه و آله انجام دادند، همان قنوت نوازل بوده که سپس آنرا ترک کردند. از اینرو عمل بدان سنت و ترک آن نیز سنت می باشد. که همه ی احادیث بر آن دلالت می کند و با این قول، سنت منطبق می باشد.

وعبدالله بن احمد می گوید: در این مورد که قنوت در کدام نماز بود، از پدرم سوال کردم؟ گفت: در وتر بعد از رکوع می باشد. بنابراین اگر شخصی در نماز صبح، براساس پیروی از آنچه که از رسول الله صلی الله علیه و آله در این مورد روایت شده، که ایشان در نماز صبح قنوت خوانده و برای مستضعفین دعا کرده اند، قنوت بخواند، اشکالی ندارد. پس اگر شخصی بر مردم قنوت خواند و در آن برای آنها دعا کرد و طلب نصرت از الله عزوجل کند، اشکالی ندارد.

واسحاق حربی می‌گوید: شنیدم که ابو ثور به ابی عبدالله احمد بن حنبل می‌گوید: نظرت در مورد قنوت در نماز صبح چیست؟ ابو عبدالله گفت: قنوت تنها در نوازل و بلاهای ناگوار می‌باشد. ابو ثور به وی گفت: آیا بلای ناگواری بزرگتر از آنچه که در آن هستیم، وجود دارد؟ گفت: اگر اینچنین است، پس قنوت خواندن، جایز است.

واثرم می‌گوید: از ابو عبدالله در مورد قنوت در نماز صبح، سوال کردم. گفت: بله، این امر رخ داده است، همانطور که رسول الله ﷺ بر علیه قومی دعا کردند. به وی گفتم: آیا رسول الله ﷺ صدا را بالا می‌بردند؟ گفت: آری، و کسانی که پشت سر ایشان بودند، آمین می‌گفتند؛ عمل رسول الله ﷺ اینگونه بوده است. اثرم می‌گوید: و از ابو عبدالله شنیدم که گفت: قنوت در نماز صبح، پس از رکوع می‌باشد. و زمانیکه از وی در مورد قنوت در نماز صبح، سوال شد، شنیدم که گفت: اگر بلایی ناگوار بر مسلمانان نازل شد، امام قنوت خوانده و مامومین، آمین می‌گویند. سپس گفت: مثل آنچه که از جانب این کافر، یعنی بابک^۱، بر مردم رخ داد.

وعبد القدوس پسر مالک عطار می‌گوید: از ابو عبدالله احمد بن حنبل سوالی پرسیدم و گفتم: من مردی غریب از اهل بصره هستم که مردم در نزد ما در مسائلی اختلاف کرده‌اند و من دوست دارم که رای و نظر شما را در این موارد، بدانم. ابو عبدالله گفت: هرآنچه که دوست داری، بپرس. گفتم: برآستی که در بصره، عده‌ای قنوت می‌خوانند، نظرت در مورد نماز خواندن پشت کسی که قنوت می‌خواند، چیست؟ گفت: برآستی که مسلمانان پشت کسی که قنوت می‌خواند و کسی که قنوت نمی‌خواند، نماز می‌گزارند. پس اگر در قنوت

^۱ - بابک خرمی یکی از خوارج در فارس بود که ادعای الوهیت کرده و بر عباس خروج کرد و بر آذربایجان و ایران تسلط یافت و خون بسیاری را ریخت، تا اینکه معتمد بر وی چیره شد و او را کشته و به دار آویخت.

چیزی را اضافه کردند یا به مثل این دعا خواندند: انا نستعینک، یا عذابک الجد یا نحفد، اگر در نماز بودی، نمازت را قطع کن.

درود بر رسول الله ﷺ در تشهد آخر و دعا قبل از سلام:

و بر امتش مشروع ساخته که در تشهد آخر بر ایشان درود فرستاده و بگویند: **اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ، وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ، اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ، وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ** [پروردگارا بر محمد و خاندانش درود فرست، همانطور که بر ابراهیم و خاندان او درود فرستادی، براستی که تو بسیار ستوده و بزرگواری. پروردگارا بر محمد و خاندانش برکت عطا کن، همچنانکه بر ابراهیم و خاندان او برکت عطا کردی، قطعاً تو بسیار ستوده و بسیار بزرگواری].

و رسول الله ﷺ امتشان را امر کردند تا از عذاب آتش و عذاب قبر و فتنه‌ی زندگی و مرگ و فتنه‌ی دجال به الله عزوجل پناه ببرند^۱. و به صدیق علیه السلام تعلیم دادند که این دعا را در نمازش بخواند: **اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا، وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ، فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ، وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ** [پروردگارا، برخود بسیار ستم کرده‌ام و جز تو کسی دیگر نیست که گناهانم را ببامرزد. پروردگارا، باعنایت خود، مرا ببامرز و برمن رحم کن. همانا تو بخشنده و مهربانی].

و آخرین دعایی که بین تشهد و سلام دادن می‌خواندند از این قرار بود: **(اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ، وَمَا أَسْرَفْتُ، وَمَا أَغْلَمْتُ بِهِ مَنِّي، أَنْتَ الْمُقَدِّمُ**

^۱ البخاری فی الاحادیث الانبیاء (۳۳۷۰) و مسلم فی الصلاة (۴۰۶). و این لفظ بخاری بوده و لفظ مسلم بدون (وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ) می باشد.

^۲ مسلم فی المساجد (۵۸۸). که در آن آمده که رسول الله ﷺ فرمودند که پس از تشهد این دعا خوانده شود: **(اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ، وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ، وَمِنْ شَرِّ قِتَّةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ)**.

^۳ البخاری فی الاذان (۸۳۴) و مسلم فی الذکر و الدعاء (۲۷۰۵).

^۴ مسلم فی صلاة المسافرين و قصرها (۷۷۱).

وَأَلَّتِ الْمُؤَخَّرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَلَّتِ) [پروردگارا، گناهان گذشته و آینده‌ی من و گناهانی که پنهان و آشکارا انجام داده‌ام و زیاده روی های من و هرآنچه را که تواز من بهتری دانی و از من سرزده است، بیامرز، پروردگارا تقدیم و تاخیر بدست توست، و معبود به حق جز توییست].

سلام دادن رسول الله ﷺ از نماز:

سپس با این الفاظ به سمت راست سلام می دادند: (السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ) و به سمت چپ نیز اینگونه سلام می دادند: (السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ) و این را پانزده صحابی، روایت کرده اند.^۱ و پس از سلام این دعا را می خواندند: (أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ - ثَلَاثًا - اللَّهُمَّ أَلَّتِ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ، تَبَارَكْتَ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) سه بار استغفرالله گفته و طلب مغفرت م کردند و سپس این دعا را می خواندند: پروردگارا تو سلامی، (نام تو سلام است) سلامتی از توست، با برکت هستی، ای ذات بزرگوار و با عظمت.

و پس از آن این دعا را می خواندند: (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ،^۲ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَلَا تَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ، لَهُ النِّعْمَةُ وَ لَهُ الْفَضْلُ، وَ لَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ^۳) [هیچ معبود برحق جز الله وجود ندارد. یکتایی است که شریکی ندارد. پادشاهی، از آن اوست. و همه ستایش ها، شایسته اوست. هیچ کس، نمی تواند مانع بخشش توشود. و کسی را که تو محروم سازی، هیچ کس نمی تواند به او چیزی عطا کند. سعی و تلاش فرد، در برابر مشیت تو، سودی ندارد. جز الله معبود بر حق نیست، جز او را پرستش نمی کنیم، نعمتها

۱- ابوداود فی الصلاة (۹۹۶) والنسائی فی السهو (۱۱۴۲) (۱۳۱۹) والترمذی فی الصلاة (۲۹۵) وقال: حسن صحیح. وقال فی الباب عن سعد بن ابی وقاص و ابن عمر و جابر بن سمره و البراء و ابی سعید و عمار و وائل بن حجر و عدی بن عمیره و جابر بن عبدالله.

۲- مسلم فی المساجد (۵۹۱).

۳- البخاری فی الاذان (۸۴۴) و مسلم فی المساجد (۵۹۳).

۴- مسلم فی المساجد (۵۹۴) (۵۹۶).

و بخششها و لطفها از جانب او و سپاس و ستایش نیکو از آن اوست، هیچ معبودی به حق جزا لله نیست و خالصانه برای او عبادت و دینداری می کنیم، اگرچه کافران بدشان بیاید].

اذکار بعد از نماز:

و رسول الله ﷺ برای امتشان تسبیح و تحمید و ستایش پس از نماز را تشریع کردند. بدین گونه که عقبه بن عامر را امر کردند که پس از هر نماز، معوذتین (سوره های ناس و فلق) را بخواند.^۱

ونسائی^۲ از ابی امامه از رسول الله ﷺ روایت می کند که فرمودند: (مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَمْ يَمْتَعْهُ مِنْدُ خَوْلِ الْجَنَّةِ إِلَّا أَنْ يَمُوتَ) [هرکس آیه الکرسی را پس از هر نماز فرض بخواند، چیزی جز مرگ، مانع از ورود وی به بهشت نخواهد بود].

نمازهای سنت:

رسول الله ﷺ قبل از ظهر ۴ رکعت و بعد از آن دائما دو رکعت می گزاردند.^۳ و روزی که به سبب خاصی به کار دیگری مشغول می شدند، آن را پس از نماز عصر می خواندند.^۴ و به خواندن ۴ رکعت بعد از ظهر نیز تشویق کرده و فرمودند: (مَنْ حَافَظَ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ) هرکس بر چهار رکعت نماز قبل از ظهر و ۴ رکعت بعد از آن محافظت کند، الله متعال او را بر آتش حرام می کند. و حدیث صحیحی از رسول

۱- ابوداود فی الصلاة (۱۵۲۳) والنسائی فی السهو (۱۳۳۶) والترمذی فی ثواب القرآن (۲۹۰۵) وقال: حسن غریب.

۲- سنن الکبری للنسائی (۹۸۴۸)، المعجم الاوسط (۸۰۶۸) وعمل الیوم و اللیلة (۱۲۳).

۳- اینکه گفت، دائما، تنها به دو رکعت بعد از ظهر حمل می گردد. اما در مورد ۴ رکعت قبل از ظهر، در زاد المعاد ۳۰۸/۱ می گوید: گاهی ۴ رکعت می گزاردند که اینچنین نیز بوده است، همانگونه که در فتح الباری آمده است و ۲ رکعت و ۴ رکعت - قبل از ظهر - نیز در صحیح بخاری، کتاب تهجد (۱۱۸۰) (۱۱۸۲) مذکور می باشد.

۴- الترمذی فی الصلاة (۱۸۴) وحسنه.

۵- الترمذی فی الصلاة (۴۲۸) وقال: حسن صحیح غریب. و ابوداود فی الصلاة (۱۲۶۹) والنسائی (۱۸۱۴) وابن ماجه فی اقامة الصلاة (۱۱۶۰).

الله ﷺ روایت نشده که آنحضرت ﷺ قبل از عصر نماز خوانده اند، (اما حدیثی با درجہی حسن می باشد) که در سنن^۱ از ابن عمر رضی الله عنہما از رسول الله ﷺ روایت است که فرمودند: (رَجِمَ اللَّهُ أَمْرًا صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا) [رحمت خداوند بر کسی باد که قبل از عصر ۴ رکعت نماز می خواند]. و بعد از مغرب دو رکعت و بعد از نماز عشاء دو رکعت و قبل از صبح نیز دو رکعت می خواندند؛^۲ که در اینصورت سنت های موکده، ۱۲ رکعت و فرائض نیز ۱۷ رکعت می باشند.

و رسول الله ﷺ نماز شب را ۱۰ رکعت و گاهی ۱۲ رکعت به علاوه یک رکعت وتر^۳، یعنی ۱۳ رکعت می گزاردند. که در اینصورت، ۴۰ رکعت می باشد که رسول الله ﷺ دائما می خواندند که عبارتند از: نمازهای فرض و سنت و نماز شب و وتر. و دعا کردن بعد از نماز صبح و عصر از سنت های رسول الله ﷺ نبوده، بلکه هدایت و روش رسول الله، دعای در نماز و قبل از سلام دادن از آن بوده است، همانطور که گذشت. والله اعلم.

تعداد رکعات وتر و صفت آن؛

نماز وتر با یک رکعت یا ۳ رکعت یا ۵ رکعت یا ۷ رکعت یا ۹ رکعت جایز می باشد.

الف) خواندن وتر با یک رکعت: که در نزد جمهور علما جایز می باشد، چرا که با یک رکعت وتر حاصل می شود. و رسول الله ﷺ فرمودند: (صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى، فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً تُوْتِرُ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى) [نماز شب، دو رکعت، دو رکعت خوانده

۱- ابوداود فی الصلاة (۱۲۷۱) وقال الآلبانی فی صحیح وضعیف سنن أبی داود: حسن. والمسنند (۵۹۸۰) وصحیح اسنادہ احمد شاکر و الترمذی فی الصلاة (۴۳۰) وقال: غریب حسن.

۲- البخاری فی التہجد (۱۱۸۰) ومسلم فی صلاة المسافرين (۷۲۹).

۳- البخاری فی التہجد (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) ومسلم فی صلاة المسافرين (۷۳۶) (۷۳۷).

۴- به نقل از صحیح فقه السنه ۱/۳۸۷-۳۸۹.

۵- اخرجه البخاری (۹۹۰) ومسلم (۷۴۹).

شود. اگر کسی احتمال داد که طلوع فجر نزدیک است، یک رکعت بخواند تا نمازهایی را که خوانده است، وتر (فرد) شوند^۱.

و ابن عمر رضی الله عنهما می گوید که رسول الله صلی الله علیه و آله فرمودند: **(الْوُتْرُ رَكْعَةٌ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ)** نماز وتر رکعتی است در آخر شب. و ازام المومنین عایشه رضی الله عنها روایت است^۲ که رسول الله صلی الله علیه و آله در شب، یازده رکعت می گزاردند که با یک رکعت آن را طاق می کردند.

ب) خواندن وتر با سه رکعت: که بر دو صفت جایز بوده، و هر دو مشروع می باشند که عبارتند از:

روش اول: نماز گزار دو رکعت خوانده و سلام می دهد، سپس رکعت سوم را جداگانه می خواند، اما دلایل آن: از نافع روایت است^۳ که ابن عمر رضی الله عنهما در نماز وتر بین رکعت (سوم) و دو رکعت (اول و دوم) سلام می داد و در همین فاصله به برخی از حاجات خویش امر می کرد. و از ابن عمر رضی الله عنهما به صورت مرفوع روایت است^۴ که رسول الله صلی الله علیه و آله بین دو رکعت و وتر با سلامی که آن را به گوش ما می رساند، فاصله می انداخت. و حدیث ام المومنین عایشه رضی الله عنها شاهدی بر آن می باشد که روایت می کند^۵: رسول الله صلی الله علیه و آله در دو رکعتی که بعد از آنها با یک رکعت وتر می گزاردند، **(سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى)** و **(قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ)** را تلاوت می کردند و در وتر، **(قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ)** و **(قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ)** و **(قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ)** را تلاوت می کردند. و در این مورد بایستی در صحیح ابن حبان با این عنوان می باشد:

۱- اخرجه مسلم (۷۵۲) وغیره.

۲- اخرجه مسلم (۷۳۶) و ابوداود (۱۳۳۵) و الترمذی (۴۴۰) و النسائی (۱۶۹۶) و احمد (۲۴۰۷۰).

۳- اخرجه البخاری (۹۹۱).

۴- صحیح بطرقه: اخرجه احمد (۵۴۶۱) و الطحاوی (۲۷۸/۱) و ابن حبان (۲۴۳۲) (۲۴۳۵) و قواه العافظ فی الفتح ۴۸۲/۲.

۵- ضعیف بهذا التمام: اخرجه الطحاوی ۲۸۵/۱ و الحاکم ۳۰۵/۱ و الدارقطنی ۳۵/۲ و ابن حبان (۳۴۳۲) و قد صح بدون ذکر

المعوذتين من حدیث ابن عباس و ابی بن کعب کما سیاتی انظر (التلخیص) (۵۳۳).

بیان احادیثی که دلالت بر این دارد که رسول الله ﷺ، با سلام دادن، بین دو رکعت و یک رکعت فاصله می‌انداختند.

روش دوم: ۳ رکعت با یک تشهد:

ازام المومنین عایشه رضی الله عنها روایت است که گفت^۱: رسول الله ﷺ چه در رمضان و چه در غیر آن بر ۱۱ رکعت نمی‌افزودند، بدین گونه که ۴ رکعت نماز می‌گزارند که از حُسن و طول آن می‌رس، سپس ۴ رکعت می‌گزارند که از حسن و طول آن می‌رس، سپس ۳ رکعت می‌گزارند.

و از ایشان روایت است^۲ که رسول الله ﷺ نماز وتر را سه رکعت می‌گزارند به گونه‌ای که جز در آخر آن نمی‌نشستند.

ج) خواندن وتر با ۵ رکعت: این روش نیز جایز می‌باشد و مستحب است که ۵ رکعت را با یک تشهد بگذارد. ازام المومنین عایشه رضی الله عنها روایت است^۳ که رسول الله ﷺ در نماز شب ۱۳ رکعت می‌خواند که از این مقدار، ۵ رکعت آن وتر بود که فقط در رکعت آخر آن برای تشهد می‌نشستند.

د) خواندن وتر با ۷ یا ۹ رکعت: و این روش نیز جایز می‌باشد. و مستحب است که اگر نماز وتر را بر این طریق بگذارد، رکعات را پی در پی، بدون اینکه برای تشهد بنشیند، بخواند و فقط تشهد را در رکعت ۶ یا ۸ خوانده - و سلام ندهد - و برای رکعت آخر بایستد و تشهد خوانده و سلام دهد. ازام المومنین عایشه رضی الله عنها در مورد صفت نماز وتر رسول الله ﷺ روایت است که فرمودند^۴: ما برای رسول الله ﷺ مسواکش را آماده می‌کردیم و الله متعال

۱- صحیح: اخرجہ البخاری (۱۱۴۷) و مسلم (۷۳۸) و غیرها.

۲- اخرجہ مالک (۴۶۶) و النسائی (۲۳۴/۳) و الطحاوی (۲۸۰/۱) و الحاکم (۳۰۴/۱) و البیهقی فی الکبری (۴۸۰۳).

۳- صحیح: اخرجہ مسلم (۷۳۷) و ابوداود (۱۳۲۴) و الترمذی (۴۵۷).

۴- صحیح: اخرجہ مسلم (۷۴۶) و ابوداود (۱۳۲۸) و النسائی (۹۶۰۱) و البیهقی فی الکبری (۱۷۲۱).

آنحضرت ﷺ را به قدر آنچه که از شب می خواست، از خواب بیدار می کرد، پس مسواک زده و وضو می گرفتند و ۹ رکعت می خواندند که در رکعت هشتم (برای تشهد) می نشستند که در آن ذکر الله و حمد و ستایش الله متعال را گفته و حق جل جلاله را می خواند. سپس بدون اینکه سلام دهد، برخاسته و رکعت نهم را می خواندند و پس از آن نشسته و تشهد خوانده و ذکر و حمد و ستایش الله متعال را گفته و الله متعال را در دعا می خواندند، سپس سلام می دادند که ما سلام ایشان را می شنیدیم. پس از سلام دادن در حالی که نشسته بود، ۲ رکعت می خواند که آن ۱۱ رکعت بود فرزندم و زمانیکه رسول الله پا به سن گذاشتند، و تر ۷ رکعت می خواندند و در دو رکعت آخر به مثل آنچه که در دو رکعت آخر نماز ۹ رکعتی انجام می دادند، عمل می کردند که آن ۷ رکعت بود فرزندم.

پایان